

JEREMÍAS

El profeta de la sinceridad

1. PRRSONAJE Y ESCRITOS

1.1. JEREMÍAS = Yirm'yahu es el profeta cuya vida mejor conocemos, tanto por los numerosos textos que hablan de su actividad, como por sus confesiones, en las que refleja sus dudas, inquietudes y temores. Es el profeta más sugestivo de todo el Antiguo Testamento.

1.1.1. En sus escritos da la impresión de **no** dar *demasiada importancia* a los problemas sociales

1.1.2. Le preocupa más la **idolatría**: el culto a Baal, a Molok y a la Reina del Cielo.

1.1.3. En esto coincide con **Oseas**

1.1.4. La redacción Deuteronomista también insistió en este aspecto; no en vano son de la misma época. Hay que ser justos

1.1.5. Nadie duda que lo fundamental para **Jeremías** sea el hecho de que el hombre abra su corazón a la voz de Dios, de cuyas exigencias sociales da buena cuenta el profeta en el discurso del templo (Jer 7, 1-15)

1.1.6. Los textos dedicados al compromiso monárquico con la justicia social son tan abundantes que **Wisser** le ha dedicado todo un estudio (WISSER, *Jérémie, critique de la vie sociale*, Ginebra 1982)

1.1.7. Dichos textos pueden datarse con mucha precisión

A ñ o	Contenido	Texto
627/626	Vocación	1, 4-10
627/609	Predicación a Israel	3, 6-13
609	Oráculo sobre Joacaz	22, 10-12
609/608	Discurso del Templo	7, 1-15; c. 26
605	Oráculo contra Egipto	46,2-12
	Discurso sobre la conversión	25,1-11
	Redacción y lectura del volumen	36
	Palabras a Baruc	45
598	Palabras sobre Jeconías	22, 24-30
	Los dos cestos de higos	c. 24
	Carta a los desterrados	c. 29
	Oráculo contra Elán	9, 34-39
594/593	Contra la rebelión	cc. 27 y 28
	Maldición de Babilonia	51, 59-64
587/586	Durante el asedio	21, 1-10; 34, 37-39
	Preso en el atrio	32-33; 39,15-18
586	Después de la caída de Jerusalén	39-44

1.1.8. Si a estos textos y su datación aproximada añadimos lo que conocemos de su actividad es bastante fácil de reconstruir su vida y personalidad

2. NACIMIENTO Y VOCACIÓN

2.1. Nació en torno al **a. 650** en **Anatot**, de la tribu de **Benjamín**, **6 kms.** al Norte de **Jerusalén**

2.1.1. Esta tribu, asumida por la de **Judá**, estaba muy vinculada a las tribus del Norte, lo que hace que **Jeremías** conceda mucha importancia a las **tradiciones Israel: Raquel, Efraín, Silo** y a la entrada en la tierra prometida (Jer 31, 15-18; 7, 14; 26, 6; 2, 1-7; 7, 22-25; etc.) mientras que lo típicamente judío, como la elección de Jerusalén y la dinastía davídica, apenas si tienen importancia en él

2.1.2. Era *'hijo de Jelcías'*, *"de los sacerdotes de Anatot"* (Jer 1, 1), posible descendiente de **Abiatar** -aaronita-, el sacerdote desterrado por **Salomón** a **Anatot** (1 Re 2, 26). Con ello terminó el sacerdocio aaronita y comenzó el sadoquita

2.1.3. De ello no se sigue que **Jeremías fuera sacerdote**, aunque su formación rigorista sí pudo influir en la actitud que tuvo frente a Jerusalén y la idolatría

2.2. La Vocación le sobrevino, según él objeto a su Señor al ser llamado, siendo un *'nahar'* = *'un muchacho'*, **a. 13** del reinado de **Josías (a. 627/626)** (Jer 1, 4-10). Tendría unos **23 años**. Ya no era tan niño

2.2.1. **Jeremías**, como Moisés, siente repugnancia hacia la misión que se le encomienda: ser altavoz del Señor en los años cruciales y trágicos de la historia de su pueblo

2.2.2. Le escoge a él, tímido y lleno de ternura, inclinado a la mansedumbre y a las relaciones amenas y apacibles, necesitado de simpatía y afecto. Dios no admite excusas y el profeta emprende la tarea encomendada

2.2.3. En la descripción que él mismo hace de su vocación se encuentran los cuatro elementos vocacionales precisos: *'te conocí'*, *'te consagré'*, *'te destiné'*, *'tocó mi boca'*

2.2.3.1. El *'conocer'* bíblico no es intelectual, implica amor afectivo y efectivo en consonancia con su Señor

2.2.3.2. *'Consagrar'* está muy lejos de la teológica sobre gracia santificante. Implicaba separar algo o a alguien del uso normal para dedicarlo a **Dios** o a una misión Suya. En este caso se trata de la elección para el ministerio profético. El sentido del Bautismo es un consagrar más pleno

2.2.3.3. *'Destinar'*, imperativo irresistible del Señor para la obra a que le ha consagrado: profetizar

2.2.3.4. *'Tocar su boca'* era el signo externo de su vocación integral. Desde ese momento lo que hable será Palabra de Dios

2.2.3.5. **Isaías** sintió un carbón encendido en sus labios y **Ezequiel** la sensación de comerse el libro de la Ley. Son imágenes distintas de una misma realidad

- 2.2.4. Dicha '*Palabra de Dios*' va a tener una **doble orientación**
- 2.2.4.1. **Negativa:** arrancar, arrasar, destruir, demoler
- 2.2.4.2. **Positiva:** por otro lado, edificar y plantar (Jer 1, 10)
- 2.2.5. Aunque su vocación afloró a los 23 años, él sabe que *ha sido elegido 'desde el seno de mi madre'*, desde la eternidad
- 2.2.6. Equivale a decir que tanto su personalidad como las circunstancias familiares, políticas, religiosas y sociales que le entornan han sido y son dirigidas por Dios para hacer de él un *profeta*, para realizar Su voluntad
- 2.2.7. Las **2 visiones adicionales** debieron tener lugar en fechas próximas a su vocación (Jer 1, 11-16)
- 2.2.8. Ver una '*vara de alerce*' o almendro y una '*olla puesta al fuego*' es de lo más normal. Lo sugerente de estas dos imágenes es la intuición profética
- 2.2.9. '*Alerce*' o almendro significa en hebreo '*el que alerta*', por ser el primero de los árboles en florecer
- 2.2.10. Este '*alerce*' no es otro que *el profeta* como altavoz del Señor
- 2.2.11. La '*olla hirviendo que se vuelca de norte a sur*', -el Norte es el típico *lugar de invasiones-*, le hace comprender la terrible intervención de los babilonios contra su pueblo
- 2.2.12. El '*desbordarse*' el líquido de la olla se convierte así en el desbordamiento de *una desgracia hirviente y arrolladora* de la cólera divina que se derrama
- 2.2.13. En **4,5-31** hace una descripción precisa de este anuncio genérico

3. **ACTIVIDAD PROFÉTICA**

3.1. Dos Períodos -durante y después de Josías- y 4 reinados -*Josías, Joaquín, Jeconías y Sedecías*

3.2. **Período 1º**

3.2.1. Durante el reinado de Josías

3.2.2. Está marcado por el *optimismo*. La relativa independencia de Asiria y el crecimiento económico interno posibilitan una profunda reforma

3.2.3. Las intervenciones del profeta son pocas y las hipótesis se multiplican al querer precisar los detalles, como p.e. si estuvo o no en Anatot (*J. Jeremías*) y si fue a Jerusalén (*Weiser*) o al Reino Norte (*Vogt*). En los 10 años del reinado de Josías pudo darle tiempo a todo (632-622)

3.2.4. Actitud ante la reforma

3.2.4.1. **Farley, Dumm** y algún otro *le hacen enemigo* de ella, debido a la dura crítica hecha por el propio Jeremías (Jer 8, 8). Pero, teniendo en cuenta

* Sólo alaba a **Josías**, de entre los cinco reyes que conoció

* A la familia de Safán, promotora de la reforma (Jer 22, 15 s.; 2 Re 22, 8-14) y su salvadora de la cisterna (Jer 26, 24; 29, 3; 36, 11-19; 39, 14; 40,56)

* Y su aquiescencia a la lucha contra el sincretismo e idolatría

3.2.4.2. se puede afirmar que **Jeremías** vio la reforma con buenos ojos, aunque luego le resultara insuficiente, granjeándole la enemistad de sus paisanos de Anatot, muy perjudicados con la centralización

3.2.5. Actividad profética durante este período

- 3.2.5.1. No fue muy extensa; son seguros los oráculos sobre la Alianza, injusticias y culto (Jer 11, 1-17; 12, 1-5; 17, 19-27)
- 3.2.5.2. En el único texto fechado de esta época (Jer 3, 6-13) recibe la orden de predicar en el antiguo **Reino Norte**, al que se sentía vinculado y en el que debió tener una larga actividad.
- 3.2.5.3. **Los cc. 2-3** pertenecen a este período. En ellos habla del pecado-conversión, de los cultos cananeos y del sincretismo religioso
- 3.2.5.4. **En 30-31** predomina el aspecto humano y el mensaje de salvación
- 3.2.5.5. **Jeremías intentó trasladar** al Norte la reforma del Sur

3.2.6. Exigencias de sus denuncia

- 3.2.6.1. Fidelidad a la Alianza. En línea con **Oseas**, concibe al **Señor** y a **Israel** como esposo y esposa. Exige fidelidad conyugal a su pueblo, es decir, una conducta basada en la justicia y santidad, como lo hiciera un siglo antes **Isaías**
- 3.2.6.2. Abandono de la cananeización, con todas sus prácticas.
- 3.2.6.3. Desterrar el sincretismo. Sólo se recurría al Señor en el culto o en momentos extremos; mientras tanto, los baales tenían su preeminencia.
- 3.2.6.4. Conexión entre culto y vida. El culto seguía manteniéndose como algo oficial y como expresión de la vida. Lo denuncia como falso, mentiroso, hipócrita, injusto e inservible. Las denuncias de **Amós** habían caído en saco roto
- 3.2.6.5. Convertirse era la única solución. Parece imposible después del divorcio, pero lo imposible para los hombres no lo es para Dios (Jer 3, 1-5.19-25) Aún abriga esperanza

3.2.7. Motivos para el cambio

- 3.2.7.1. Necesidad de volver a la tradición, como criterio de autenticidad (Jer 7, 22.23)
- 3.2.7.2. Vaciedad de los ídolos, que no son sino piedras o troncos de madera, modelados por los hombres; cisternas agrietadas, vanidad, nada (Jer 2, 27; 3, 9; 1, 16; 2, 13; 2, 5; 2, 11)
- 3.2.7.3. Sensibilidad del pueblo, capaz aún de reaccionar y protestar (Jer 2, 23)
- 3.2.7.4. El propio interés de la nación, si es que quiere subsistir. De no convertirse, la cólera divina caerá sobre ellos como en tiempos pasados (Jer 2, 19)
- 3.2.8. Con la **muerte de Josías** en **Meguido** (a. 609), la elección de su hijo **Joacaz** (*Salún*), continuador de la política de su padre y su deportación a **Egipto** por **Necao II**, termina este período de respiro, similar a la mejoría que precede a la muerte
- 3.2.9. **A Jeremías** le tocó bailar con la más fea: hacer la oración fúnebre por **Josías** y la patética elegía por su hijo **Joacaz** (Jer 22, 10-12 y 2 Re 23, 33-34)

3.3. Período 2º

3.3.1. Los años que siguieron a la muerte de Josías (a. 609) constituyen el decrépito período de Israel

3.3.2. Dominado por Egipto y luego por Babilonia; conmocionado por tensiones internas, luchas partidistas, injusticias sociales y corrupción, el pueblo caminaba hacia el suicidio colectivo

3.3.3. Subió al trono Joaquín que, como **Joacaz**, era hijo de Josías y egipciófilo

3.3.4. Durante su reinado comenzó lo que los autores han llamado el **Getsemaní del profeta** (a. 609-598)

3.3.5. Discurso del templo

3.3.5.1. Fue el motivo que originó sus padecimientos

3.3.5.2. En él osó atacar el dogma tradicional de la confianza fetichista de los judíos sobre la inviolabilidad del Templo

3.3.5.3. El discurso se conserva en **2 versiones**: aquella en que se realza el contenido y la segunda en que se destacan las circunstancias (Jer 7, 1-15; 26, 1 s.)

3.3.6. **Dos hechos** provocaron la acción profética de Jeremías en aquel momento

3.3.7. **El 1º** fue el dogma de la inviolabilidad del Templo. Era la consecuencia de la teología sionista de **Isaías**

3.3.7.1. La centralización de **Josías** era su confirmación

3.3.7.2. **Jeremías** enseña lo contrario; sonaba a herejía. Pero no: porque **no** luchaba contra el Templo o su santidad, **sino** contra el automatismo de su fuerza salvadora y contra lo que en él se hacía, que estaba provocando el castigo justiciero de Dios

3.3.7.3. Fue por aquel entonces cuando tuvo lugar el complot de sus paisanos de **Anatot** contra él, a la que alude la **1ª confesión** (Jer 11, 18 s.)

3.3.8. **El 2º**, la construcción de su propio palacio, por parte del rey **Joaquín**, pisando a sangre fría al pueblo con todo tipo de injusticias y engrosando, por si fuera poco, el tesoro de la corona

3.3.8.1. **Jeremías** denuncia las huellas de esta **'bota que aplasta'** a los débiles con tal impunidad e intrepidez como nunca había sucedido hasta entonces en Judá (Jer 22, 13-19)

3.3.8.2. Estaba en la misma línea de la denuncia de Natán a **David** y de **Elías** a **Ajab** (2 Sam 12; 1 Re 21)

3.3.9. Azote del Norte

3.3.9.1. Pronto cambió el signo de los acontecimientos

3.3.9.2. Muy enfermo **Nabopolasar**, deja a su hijo **Nabucodonosor** la campaña contra Siria

3.3.9.3. éste toma Kárkemis, la inexpugnable fortaleza egipcia

3.3.9.4. **'El azote del Norte'** es ahora identificado por **Jeremías** con el imperio babilónico

3.3.9.5. Con el simbolismo de **'romper un jarro de loza'** ante jefes y sacerdotes y el discurso consiguiente, **Jeremías** se la juega, hasta terminar en los cepos de la prisión (Jer 20, 4-6; 25, 11; 19, 1-2a.10-11; 19, 14-15)

3.3.9.6. Incluso los aconteceres *le condenaron*

3.3.9.7. **Joaquín** se defiende contra el coloso sin hacer caso a Jeremías y, cuando **Nabucodonosor** se retira a Babilonia (a. 604), el profeta es acusado de falso y mentiroso

3.3.10. El Rollo

3.3.10.1. **Jeremías** no se arredra

3.3.10.2. Dicta a **Baruc** sus antiguas profecías y las últimas palabras recibidas del Señor

3.3.10.3. Le ordena leerlas *ante el pueblo y las autoridades*. Estas cumple órdenes; y el rey, a medida que las oye, las rompe y arroja al fuego

3.3.10.4. Nueva orden de escritura en la que *“se añadieron otras muchas cosas por el estilo”* (Jer 36, 1s. y 36, 27s.)

3.3.10.5. Acto seguido ordena encarcelar de nuevo a **Jeremías** y a su **secretario**. Pero éstos consiguen escapar y permanecer ocultos

3.3.10.6. A este período pertenece también la profecía de **Jeremías** sobre su secretario **Baruc** (Jer 45, 1 s.)

3.3.10.7. Fue la respuesta a las recomendaciones que este le habría hecho de que fuera más optimista

3.3.10.8. **Jeremías** se mantiene en su línea: no es hora de sueños de grandeza. Su secretario le siguió fiel

4. CONFESIONES

4.1. Es muy probable que durante el reinado de **Joaquín** escribiera el profeta sus **Confesiones**, textos íntimos nunca pronunciados, en los que se explaya ante Dios con una sinceridad y rebeldía inusitadas. Fue el primero en introducir este género en la Biblia; de él aprendería más tarde Job

4.2. 1ª Confesión (11, 18-20)

4.2.1. Pertenece a la transición entre **Josías** y **Joaquín**. Este dio a **Jeremías** la oportunidad de tomarse la revancha de su familia en el complot de Anatot

4.2.2. **Jeremías** se limita con apelar al *‘juicio de Dios’*, mediante fórmulas sacadas de los **Salmos 7 y 17**

4.2.3. En esta confesión aborda, por vez primera en la Biblia, el tema del **éxito escandaloso de los malvados**. Como en **Job** y en el **Salmo 73**, la única respuesta del **Señor** es *‘tira para adelante’*

4.3. 2ª Confesión (15,10-11.15-21)

4.3.1. Arranca del tema materno para plasmar su convicción sobre la **inutilidad de la intercesión**, pues él no es más que **Moisés** o **Samuel**

4.3.2. ¿Para qué seguir de profeta si todas sus palabras caen en el vacío, la conversión resulta imposible y el castigo inapelable? ¿Sólo para que Dios pueda decirles *‘ya os lo había anunciado Jeremías’*? ¿Para agravar la culpabilidad y precipitar la desgracia?

4.3.3. La respuesta del **Señor** es un consuelo para él, que debe seguir fiel y confiado en su Dios. Que vuelva el pueblo a él y no viceversa: eso es solidaridad, sólo ahí está el remedio

4.4. 3ª Confesión (17,14-18)

4.4.1. Es una **oración** consecuente de la confesión anterior

4.4.2. Hay un *juego de actitudes contrapuestas*. Ellos, incrédulos, *le piden que se cumpla* su palabra. Jeremías, confesando que él no ha pedido desgracias, *insiste* en que sólo se ha limitado a decantar *la voluntad* del Señor

4.4.3. Sigue el *esquema de salmodia*, de la que la petición de castigo final no es otra cosa que exigencia de veracidad y justicia

4.5. 4ª Confesión (18,18-23)

4.5.1. Jeremías *apela* al *'juicio de Dios'*

4.5.2. Ellos están *muy seguros* de la enseñanza sacerdotal, del consejo del escriba y del oráculo de profetas halagüeños. Por eso van a *'herirlo en la lengua...'*

4.5.3. Es *inútil*, sólo la muerte le hará callar y sabe que *'ya han cavado una fosa'* para sepultarlo.

4.5.4. Quieren matarlo. Pero Dios ha prometido estar con él. No cabe la neutralidad ni la ignorancia.

4.5.5. Jeremías espeta a Dios: *'Tú conoces su plan homicida'*, no me lo invento yo. Tiene que hacer justicia castigándoos, *antes* que ellos corten la *única rama de esperanza* en que, sin saberlo, están sentados: *la Palabra de Dios a través de él*. El lenguaje está inspirado en Salmos como el 109.

4.6. 5ª Confesión (20,7-11.13.14-18)

4.6.1. Resulta *la más dura* de todas. Es una *directa acusación a Dios* en términos de *seducción, violencia y abandono*

4.6.2. El mismo Señor que le impidiera casarse, porque *lo quería para sí*, parece haberlo dejado *abandonado*, hecho el *hazmerreír* de todos, *flanco* de las iras de sus rivales. Hasta *sus amigos* intentan *'violarlo'*

4.6.3. Le apodan con *el mismo mote* que él diera al capitán del Templo: *'Pasjur'*, = *'Cercos de pavor'* (Jer 20, 4)

4.6.4. Forzado por un *'fuego devorador'* interno, se refugia por entero en su Dios.

4.6.5. Ello no le impide *maldecir toda su existencia* -desde el momento de su concepción-, fracasada y frustrada por haber aceptado la misión profética. Para eso... *hubiera preferido no haber nacido*

4.6.6. Esta **confesión** es la más patética *constatación del drama humano* en el doloroso cumplimiento del deber vocacional. Hasta Job, y Jesús en el Huerto de los olivos, no volverá a encontrarse algo similar *Padre mío, si es posible, que pase de mí este cáliz. Pero no se haga como yo quiero, sino como quieres tú* (Mt 26, 39.42)

4.6.7. Es posible que pertenezcan *a esta época* los pasajes del *'alfarero'*, la acción simbólica del *'cinturón'*, los ataques a los *falsos profetas*, su intervención durante la *sequía* y algunos oráculos contra *países extranjeros* (Jer 18, 1-17; 13, 1-11; 23, 9-32; 14, 1-15; 25, 15-38; 46-49; etc.)

5. PREDICACIÓN

- 5.1. **Año 598: Nabucodonosor *toma Jerusalén*** y se produce la **1ª deportación** de los jefes judíos, incluido el sucesor de Joaquín, **Jeconías**. Pertenece a este período **22, 24-30** y quizás **13, 15-19**
- 5.1.1. **Jeremías** da por terminada su clandestinidad y reinicia su actividad profética, en la que abarca todos los problemas consabidos: infidelidad y olvido del Señor y su Palabra, falso culto y seguridad religiosa (Jer 5-6; 6, 20; 7, 21-28; 7, 16-20) la idolatría, encarnada en el culto a la *Reina del Cielo*, en **Baal** y **Molok** (Jer 5, 26-28; 12, 1-5; 7, 29-34; 19, 3-5)
- 5.1.2. Denuncia las injusticias sociales, de las que responsabiliza al rey, y las falsas seguridades, apoyadas en el poder y el dinero (Jer 22, 13-19; 17, 5-13)
- 5.1.3. También a los principales responsables de esta *lamentabilísima situación*, que son el rey, las personas pudientes, los falsos profetas y los sacerdotes (Jer 21, 11-12; 22, 13-19; 5, 5; 14, 13-16; 6, 13)
- 5.1.4. El **a. 597 Sedecías** toma el poder, impuesto por **Nabucodonosor**. Esta lógica dependencia de Babilonia le dio unos años de tranquilidad, hasta el a. **587**
- 5.1.5. Habla del pueblo escogido, pero ¿Quién es?
- 5.1.6. Pregunta innecesaria si todo hubiera permanecido en calma
- 5.1.7. A raíz de la primera deportación es cuando surgieron mil y un interrogantes ¿Es que Dios ya no está con ellos? ¿La Alianza se ha roto? ¿Dios ya no defendía a su pueblo de modo incondicional? ¿Quién era el pueblo escogido?
- 5.1.8. Ante la evidencia, los dirigentes buscaron una escapatoria: los desterrados no eran el verdadero pueblo escogido de Dios, sino los culpables. **Dios** se complace y sigue fiel con los que quedan, con ellos, con Su pueblo
- 5.1.9. Le faltó tiempo a **Jeremías** para salir al paso de semejante deformación con la acción simbólica de **los dos cestos de higos**, a la vez que escribe a los desterrados para que se cuiden de los falsos profetas (Jer 24, 1 s.; 29, 16-20; y 29, 1 s.; 24, 5-7; 32, 41-42)
- 5.1.10. *‘Ellos recibirán un corazón nuevo’*; tienen derecho a esperar todo del porvenir, pero ¡Ojo! que se adapten lo mejor posible, pues... va para largo
- 5.1.11. Éste es el sentido que tiene la *‘compra de un terreno en Anatot* (Jer 32, 43-44)
- 5.1.12. Es que el Dios que puede destruirlo todo, puede también hacer que todo resurja de la nada (Jer 32, 27; 29, 24-32)
- 5.1.13. Esto provoca la reacción de **Semeías** que lo denuncia al Sumo Sacerdote, y ahí quedó todo (Jer 29, 24-32)

6. PRINCIPIO DEL FIN

- 6.1. Corría el a. **593** cuando, instigados por **Egipto, Edom, Moab, Amón, Tiro** y **Sidón** proponen a **Sedecías** la Rebelión
- 6.1.1. Parecía lógico sacudirse el peso del opresor y buscar la independencia
- 6.1.2. Así lo habían enseñado los profetas del s. VIII

- 6.1.3. Después de la victoria de Kárkemis, Jeremías había insistido en que no se fiaran ni del uno ni del otro
- 6.1.4. Ahora comprende que *la rebelión es un suicidio* por ir contra el plan de Dios. (Jer 27, 1s.)
- 6.1.5. **Jeremías-Ananías**
- 6.1.5.1. Entre **Jeremías** y el resto de profetas, representados por **Ananías**, se produjo la más *dramática confrontación* que haya conocido la historia del profetismo (Jer 28, 1 s.)
- 6.1.5.2. Con la acción simbólica del ‘**yugo**’, **Dios confirma** a **Jeremías**
- 6.1.5.3. **Sedecías** acudirá a él en **5 ocasiones**. La respuesta será siempre la misma: *sometimiento* a **Babilonia** ya que, si no se acepta, es señal de **no conversión** o restauración, pues *“nadie echa vino nuevo en odres viejos: porque, si lo hace, el vino nuevo reventará los odres y se derramará, y los odres se estropearán”* (Lc 5, 37).)
- 6.1.5.4. La 12ª vez Sedecías le hizo caso y viajó a Babilonia con sumisión. Jeremías le entrega un rollo a **Serayas** para los desterrados. Estaba lleno de desgracias para el opresor, de ahí que, después de leído, debía tirarse al **Éufrates** (Jer 51, 59-64)
- 6.1.6. **Cambio de signo**
- 6.1.6.1. Se produjo 5 años más tarde (a. 588)
- 6.1.6.2. Al ser presionado por Egipto, Sedecías se niega a pagar el tributo
- 6.1.6.3. **Babilonia responde** con contundencia *asediando Jerusalén*
- 6.1.6.4. Los acontecimientos que van del 5 de Enero al 19 de Julio del 587 son conocidos con apasionante precisión
- 6.1.6.5. Al iniciarse el asedio, Jeremías profetiza que **Jerusalén caerá** en manos de los caldeos (Jer 34, 1-7)
- 6.1.6.6. Para evitarlo, el rey pide ayuda a Egipto. Este acude y se interrumpe el asedio (Jer 37, 5)
- 6.1.6.7. Las autoridades que, por iniciativa de Jeremías y forzados por la situación, habían permitido la libertad de los esclavos, dan contraorden volviendo a las andadas (Jer 34, 8-20)
- 6.1.6.8. **Jeremías**, molesto por esta infidelidad al Señor, anuncia a Sedecías que el babilonio volverá victorioso (Jer 37, 3-10)
- 6.1.6.9. Intenta ir a Anatot a repartir una herencia ¿Quién se lo podía creer? Es acusado de desertor y lo encarcelan (Jer 37, 11-16)
- 6.1.7. **Los acontecimientos se precipitan**
- 6.1.7.1. No tardó **Nabucodonosor** en tomarse la revancha. Emprende una nueva campana contra Occidente, vence a Egipto y reanuda el cerco de Jerusalén
- 6.1.7.2. **Sedecías habla** en secreto con **Jeremías** y este le repite lo de siempre y le pide un poco más de libertad
- 6.1.7.3. Lo sacan de los cepos y lo dejan en el patio de guardia (Jer 37, 11-21; 38, 24-28) Desde allí invita a la rendición y a la huida

- 6.1.7.4. Los exacerbados dirigentes quieren terminar con él y lo arrojan a una cisterna, de donde lo saca Ébed Mélek (Jer 38, 1-13)
- 6.1.7.5. **Jeremías**, en gratitud, pronuncia un oráculo a su favor (Jer 39, 15-18)
- 6.1.7.6. En estos dramáticos momentos le sucede al profeta algo casi cómico: su primo **Hanamel** quiere venderle un campo en Anatot ¡Menuda inversión!
- 6.1.7.7. **Jeremías** descubre un mensaje de esperanza, que transmite al momento con el anuncio de la sangrienta invasión babilónica (Jer 32, 1s.)
- 6.1.7.8. El c. 33 es de sus discípulos
- 6.1.7.9. En un último intento de solución, **Sedecías** habla con Jeremías, en secreto, junto a la 3ª puerta del Templo
- 6.1.7.10. La respuesta era previsible: rendición. El rey lo desoye. Demasiado tarde.
- 6.1.8. Punto y final**
- 6.1.8.1. Llegó el día fatídico del asalto. Las murallas fueron derribadas, destruida la ciudad y abatido el Templo
- 6.1.8.2. La familia real y los cabecillas huyeron. Apresados en Jericó y conducidos a presencia de Nabucodonosor, los hijos del rey fueron ejecutados en su presencia; a él le sacaron los ojos y, con la masa del pueblo, fue arrastrado al destierro (Jer 39, 1-10)
- 6.1.8.3. También **Jeremías** fue hecho prisionero y conducido a **Ramá** con los deportados (Jer 40, 1-6)
- 6.1.8.4. Pero llega orden de liberación y se le dan **3 opciones**: **1.** ir a **Babilonia** con los desterrados, **2.** quedarse con Godolías, **3.** hacer lo que quiera
- 6.1.8.5. Escoge la 2ª, quizás por seguridad y para poder reorganizar a la gente mísera que había quedado
- 6.1.9. Final de Jeremías**
- 6.1.9.1. **Octubre del 587** **Ismael** mata a Godolías. La comunidad huye a **Belén** y, en contra del consejo de Jeremías de permanecer en Judá, marchan a Egipto
- 6.1.9.2. **Juan**, el hijo de Carej, le obliga a irse con ellos
- 6.1.9.3. Ya **en Egipto** tuvo que denunciar a los suyos el hecho de reincidir en la idolatría (Jer 40, 7-44, 30)
- 6.1.9.4. A partir de este momento nada más se sabe de él, si bien su palabra siguió resonando en **Judea**, **Babilonia** y **Egipto**, creciendo... hasta formar el actual escrito que lleva su nombre

7. MENSAJE

7.1. Buenos y malos

7.1.1. El mensaje de **Jeremías** durante estos años tiene **2 focos de atención**

7.1.1.1. Por un lado, los desterrados; por otro, la comunidad que quedó en Jerusalén y que empezó a desarrollarse a su alrededor y que se consideraba el '**Resto**' fiel

- 7.1.1.2. El profeta se cuida mucho de no clasificarlos como buenos o malos por el hecho de estar en **Babilonia** o en **Judá**. Ambos deben aceptar que Dios ha entregado el poder a un rey pagano
- 7.1.1.3. Para los en torno a **1.000 exilados**, esto suponía renunciar a su pronto retorno. Para el '**resto**' de Judá, olvidarse de su independencia
- 7.1.1.4. **Jerusalén** tenía unos **20. 000** habitantes, muertos en su casi totalidad por el asedio, el asalto, el hambre y la peste
- 7.1.1.5. Debieron quedar unas 150 o 200 personas. La alternativa ya no era conversión-castigo, sino sometimiento-castigo. Ésta era la voluntad incomprensible de Dios (Jer 27, 5-11). Comprender a Jeremías resultó imposible. Hacía falta una fe a toda prueba

7.2. Conversión

- 7.2.1. Decía **Renán** que, sin este hombre extraordinario, la historia religiosa de la humanidad habría seguido otro curso
- 7.2.2. Cierto. Pero sin olvidar que fue Dios quien lo suscitó y que el camino ya se lo habían esbozado otros. **Jeremías**, cuando proclamaron que **Dios** quiere el corazón del hombre, no exterioridades
- 7.2.3. **Israel** tenía que dejar sus idolatrías y convertirse a Él; pero Israel no quiere pasar por el aro, "*Tú velas, Señor, por la verdad, los heriste y no les afectó, los destrozaste y no se corrigieron; endurecieron su cara como roca, se resistieron a volver a ti*" (Jer 5, 3b))
- 7.2.4. **Amós** entendía por 'convertirse' practicar la justicia social
- 7.2.5. **Oseas** e **Isaías** la identifican con identificarse en las exigencias de un Dios celoso. **Jeremías** va al corazón; este es el que hay que circuncidar, el que tiene que convertirse (Jer 4, 14; 4, 4)
- 7.2.6. **Otras religiones** consistía en plegarse a una doctrina y practicar determinadas buenas obras
- 7.2.7. **La conversión** conlleva el morir el corazón perverso y el renacer de un corazón fiel
- 7.2.8. Los cultos cíclicos de la naturaleza iban por ahí
- 7.2.9. **Isaías** había roto este círculo fatal enseñando que la historia humana, simbolizada en **Israel**, era un caminar hacia adelante del **Sinaí** a **Sión**
- 7.2.10. De toda muerte se salvaría un '**Resto**'. Destruídas las escorias, el oro brillaría en el crisol
- 7.2.11. También **Jeremías** supera esta visión. Su mirada percibe una '**Nueva Creación**' (Jer 31, 35-36) y, dentro de ella, una '**Nueva Alianza**' que convierta al pueblo en Comunidad
- 7.2.12. Ya no importa el Resto de Israel, sino el corazón, capaz de engendrar algo Nuevo, la Resurrección definitiva: si bien la realización aún quedaba lejos
- 7.2.13. No le sirven los tres pilares clásicos de la fe de Israel: Templo, Jerusalén, Dinastía davídica
- 7.2.14. **Dios no** es prisionero de nada ni de nadie, ni siquiera de sí mismo
- 7.2.15. **Dios** estará en el 'corazón Nuevo' que él va a recrear en el hombre, porque el de carne, que ahora tiene, está corrompido

- 7.2.16. En ese Corazón Nuevo, en piedra, grabará su Nueva Ley (Jer 31, 33-34), la del Amor
- 7.2.17. Esto significa que Dios creará una *nueva religiosidad*, personal e interior, hecha de sinceridad y fidelidad (Jer 31, 29-30)
- 7.2.18. Israel deberá ser Su Nievo Pueblo, donde la dinámica divina limpie y dinamite a la persona en su totalidad desde dentro. En esta visión Jeremías y Pablo parecen primos hermanos

8. Alianza

8.1. ¿Dónde quedaba la Alianza?

- 8.1.1. Había sido el fundamento de las *denuncias proféticas*
- 8.1.2. Vivirla, constituía la solución de todos los males y fin de toda opresión
- 8.1.3. ¿Es que *ni eso servía* ya para Jeremías? Así es; *ni eso*. **No** porque el profeta fuera derrotista, **sino** porque era consciente de la *tergiversación* que dirigentes y pueblo habían hecho de ella
- 8.1.4. **Habían confundido la Alianza con la Ley**, la relación amorosa con tablas lapídeas. Lo exterior con la interioridad
- 8.1.5. Es cierto que la Alianza sinaítica, iniciativa divina unilateral, implicaba el *cumplimiento de la Ley*, pero la observancia de ésta no suponía la vivencia de aquella
- 8.1.6. El pueblo, *al vaciar* de contenido **la Alianza**, terminó con ella

8.2. Nueva Alianza

- 8.2.1. En la línea amorosa y matrimonial de Oseas, Jeremías ha experimentado que **el amor de Dios no falla nunca** ni, por tanto, su voluntad salvífica
- 8.2.2. Por eso lanzó al aire **la novedad**: Dios haría una **Alianza Nueva** (Jer 31, 31-34)
- 8.2.3. ¿Con quién? En principio con Israel -entendiendo por tal las 12 tribus y que un redactor posterior, temiendo fuera entendido el término en sentido restrictivo -*Reino Norte*- añadió 'y Judá'
- 8.2.4. Dios habla de ella como de '*ni Alianza*', porque es un regalo para su pueblo será Él quien siga llevando la iniciativa
- 8.2.5. La **Novedad** de esta **Alianza** radica en que: "*pondré mi ley en su interior y la escribiré en sus corazones; yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo*" (Jer 31, 33)
- 8.2.6. Esta **Nueva Alianza** procede del **hesed divino**, está enraizada en el corazón y es el fundamento de su infrangibilidad
- 8.2.7. La **Ley** **no** queda suprimida, pero **sí** transformada en mero '**signo**' de la Alianza. **Ni Jeremías ni Cristo** anunciaron una **nueva Ley**, pues esta es siempre la expresión externa de la voluntad de Dios.
- 8.2.8. La **novedad** está en que la fuerza de la Ley **no proviene de ella misma**, de la materialidad de los *preceptos* -casi todos negativos e incapaces de ser fundamento de algo- **sino** del corazón del hombre movido por la fuerza del Espíritu. Esta fue la respuesta de **Jesús** a la *samaritana* sobre el manantial perenne de agua viva que brotaría en su interior

8.2.9. De la vivencia de la **Alianza** se trasluce la identificación con la voluntad de Dios, la Ley

8.2.10. La conclusión es clara: **‘Yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo’**

8.2.11. El posexilio fue la antítesis de lo anunciado por el Profeta, la exaltación del nomismo

8.2.12. La **Palabra de Dios** sobre la **Nueva Alianza** parecía la paloma del diluvio que encontraba sobre quien posarse.

8.2.13. Cuando el **Espíritu** descendió sobre **Jesús** se inició el proceso que culminaría en la **Cruz**, y cuya Sangre sería el sello definitivo de la **LA NUEVA ALIANZA**: **‘Esta copa es la Nueva Alianza, sellada con mi sangre’**. El **Nuevo Pueblo** es el de la **Nueva Alianza**, ratificada con la sangre del Cordero, el **‘Resto’**, la **Iglesia universal**

8.3. **El libro de la Consolación**

8.3.1. Dentro de este contexto hemos de entender lo que se ha dado en llamar el **Libro de la Consolación** (Jer 30, 12-15.23-24; 31, 2-6.15-20.21-22)

8.3.2. Son oráculos de salvación, dirigidos al **Israel del Norte** durante el período de la reforma del rey **Josías**

8.3.3. En ellos se interpela a una colectividad, designada con los nombres de **Jacob, Efraín e Israel**.

8.3.4. Estos oráculos fueron incrementándose por redactores posteriores, que los extendieron también a **Judá**, cuya salvación pasa por el restablecimiento de la dinastía davídica (Jer 30, 8 y 31, 23.26; 30, 3-4; 33, 14-17)

8.3.5. La situación de **Israel** es incurable (Jer 30, 12-15.17)

8.3.6. Pero **Dios** va a intervenir. Su acción será una vuelta al pasado del Éxodo, para que **Israel** pueda descubrir el **‘hesed0** de su Dios

8.3.7. Habrà restauración, construcción, matrimonio, Alianza (Jer 31, 2-6)

8.3.8. El oráculo de **Raquel** **‘que llora por sus hijos’**, suscita en el pueblo la esperanza del retorno religioso e histórico de Efraín (Jer 31, 15-20)

8.3.9. La esperanza es el último grito de cualquier **profeta**

9. **FORMACIÓN DEL LIBRO**

9.1. Aun cuando la formación del libro de Jeremías sea una cuestión técnica, bien merece la pena decir algo sobre ella.

9.1.1. Los problemas afectan tanto a su contenido como a su estructura y formación, sin que existan conclusiones seguras

9.1.2. Lo 1º a señalar es que se poseen **2 textos**, uno en hebreo y otro en griego. El griego es más breve, con los materiales en distinto orden y más próximo al posible original

9.1.3. Los discípulos, con añadidos y ampliaciones, hicieron también de las suyas. En su estado actual pueden distinguirse **tres grupos**:

9.2. Grupo 1º (Jer 1-23; 30-31; 46-51)

9.2.1. Lo forman los oráculos poéticos propios de **Jeremías**. Otros en prosa y los relatos autobiográficos, como son las confesiones

9.2.2. También son suyas algunas pequeñas colecciones anónimas (Jer 2, 1 s.; 4, 5-6.26; 30-31)

9.2.3. Y otras que incluso llevan título, como ‘*La sequía*’, ‘*A la casa real de Judá*’, ‘*Sobre los profetas*’, ‘*A las naciones*’ (Jer 14, 1-15, 3; 21, 11-23; 23, 9-40; 46-49)

9.3. Grupo 2º

9.3.1. Constituye la mitad del libro. Son oráculos en que se habla del profeta en tercera persona. Textos bien fechados, con multitud de precisiones históricas y geográficas, salidos de la pluma de su secretario **Baruc** en **Judá** y en **Egipto**

9.3.2. Por orden cronológico son:

* **a. 609**: El discurso del Templo (Jer 26, 1s.)

* **a. 605**: La jarra de loza, la redacción y lectura del volumen y las palabras de Baruc (Jer 19, 1-20, 6; 36, 1s. y 45, 1 s.)

* **a. 594**: Acción simbólica en el Éufrates (Jer 51, 59-64)

* **a. 593**: Jeremías y Ananías; carta a los deportados (Jer 28, 1 s.; 29, 1s.)

* **a. 587/586**: Acontecimientos relacionados con el asedio y caída de **Jerusalén** (Jer 34, 1-7; 37-44)

9.3.3. Estos textos no son una biografía; no buscan compadecer o alabar al profeta. Su finalidad es mostrarle como profeta auténtico, fiel a la **Palabra de Dios**; Palabra que unos aceptan, otros callan y unos terceros rechazan.

9.4. Grupo 3º

9.4.1. Lo forman aquellos textos que contienen el mensaje de **Jeremías**, incluso sus palabras literales, pero reelaborados por discípulos pastoralistas, de clara influencia deuteronomica. **Tales son**

* 7, 1-8,3: Discurso del Templo y oráculos sobre el **Culto**

* 11, 1-14: Discurso sobre la **Alianza**

* 16, 1-13: Discurso del **Señor** a **Jeremías** con 3 prohibiciones

* 17, 19-27: Discurso sobre la santificación del sábado

* 18, 1-12: Visita al alfarero y discurso

* 21, 1-10: Respuesta a los enviados de **Sedecías**

* 22, 1-5: Discurso al rey **Joaquín**

* 25, 1-14: Discurso sobre la invasión babilónica

* 34, 8-22: Discurso sobre la liberación de los esclavos

* 35, 1-19: Visita a los recabitas y discurso

9.5. Proceso literario

9.5.1. ¿Cómo llegaron todos estos elementos a formar el libro actual? Sigue la pluralidad de respuestas y variantes. Puede ofrecerse como camino probable el siguiente:

9.5.1.1. El libro inició su andadura cuando el profeta dictó a **Baruc** sus oráculos anteriores al **a. 605**

- 9.5.1.2. Destruído el volumen por **Joaquín**, se hizo una nueva edición corregida y aumentada con *‘con muchas otras palabras parecidas’* (Jer 36, 32)
- 9.5.1.3. **Un 2º escrito** respondería a la orden recibida del **Señor**: *“toma un rollo y escribe en él todo lo que te he dicho tocante a Israel, a Judá y a todas las naciones, desde el día en que empecé a hablarte, en vida de Josías, hasta hoy”* (Jer 36, 2). Es una orden distinta a las a. 605 y no formó parte del volumen anterior.
- 9.5.1.4. Al mismo tiempo circularon dichos independientes del profeta que no tenían cabida en los 2 volúmenes anteriores, como las confesiones y las minicolecciones con o sin título.
- 9.5.1.5. Por su parte, **Baruc y otros discípulos** debieron escribir algunos relatos sobre la vida de **Jeremías**, transmitidos de palabra de abuelos a nietos. Pertenecen al grupo segundo de textos ya aclarado
- 9.5.1.6. En etapas posteriores, se escribieron muchos oráculos del profeta, reelaborándolos, explicitándolos, corrigiéndolos e incluso añadiendo nuevas precisiones sin relación especial a **Jeremías**. Pertenecen al grupo tercero

10. CRRÍTICA TEXTUAL

- 10.1. La problemática del texto proviene de su duplicidad. El texto hebreo es más largo que la versión de los **LXX**. La explicación podía ser la siguiente:
- 10.1.1. **El original**, perdido pronto, dio lugar a 2 familias independientes
- 10.1.1.1. La más antigua sería la breve, que ignora duplicados y algún otro pasaje
- 10.1.1.2. La segunda, con una historia textual más larga, se incrementó con dobles, glosas, añadidos, etc.
- 10.1.2. La versión griega de los **LXX** habrían seguido la primera
- 10.1.3. Los manuscritos de **Qumrán** unas veces siguen la corta y otras la larga
- 10.1.4. Los **Masoretas** trabajaron sobre la larga, lo mismo la **Vulgata**
- 10.1.5. A la hora de precisar cuál es más fiel, será necesario analizar texto por texto. Pues no se olvide que la inspiración se dio en el perdido texto original, formado también por los colaboradores posteriores
- 10.1.6. Las **versiones modernas** siguen, en principio, el texto masorético