

FIESTA Y COMPROMISO

1. UBICACIÓN y GÉNERO LITERARIO

- 1.1. El capítulo 12 del Éxodo, completado por el 13, es el texto fundamental sobre la **FIESTA DE LA PASCUA**. En él se ofrecen sus características y dinámica
- 1.1.1. Se trata de un ritual; de un conjunto de prescripciones que forman un nuevo género literario: el legislativo. Sería muy arriesgado deducir de él realidades históricas iniciales
- 1.1.2. Desde la perspectiva literaria estos capítulos constituyen la cima temática de la primera parte del Éxodo y el más importante gesto litúrgico, con proyección retrospectivas para el pueblo judío: **el signo de su liberación: es el sacrificio de la Pascua del Señor**
- 1.1.3. El término Pascua se deriva de **'saltar'** (xs;P,' = *pesah*), porque Dios **'pasó por alto'** las casas de los israelitas durante el **10º azote**

2. TEXTO y escritura

- 2.1. El texto tiene un evidente carácter compuesto, donde entran en juego tradiciones antiguas y costumbres seculares
- 2.1.1. Su codificación está vinculada a la época deuteronomica (s. VII) y sacerdotal (s. VI-IV), Esto explica los anacronismos, la perfección de su liturgia y la ausencia de nociones generales
- 2.1.2. Su relación con la salida de **Egipto**, expresa y pretendida, es la mejor garantía de que **no se trata de mitos litúrgicos, sino de actualizar** en la vida la liberación del Dios que sacó a sus padres del país de la esclavitud: **'memorial'**

3. FIESTA

- 3.1. Era muy familiar y abierto a todo israelita. Se la sitúa en el mes de Abib, **'el primer mes del año'**, a partir del destierro babilónico se le llamó Nisán
- 3.1.1. Coincidía con el mes 1º del año o equinoccio de otoño en todo el Oriente
- 3.1.2. Los israelitas, bajo el influjo de los reformadores sacerdotales, hicieron coincidir la **Pascua** con la **Fiesta de la Primavera** de casi todos los pueblos
- 3.1.3. Así se convirtió la fiesta cíclica en histórica. Más tarde se la sacralizó
- 3.1.4. La fiesta del año nuevo, incrustada en la Pascua, **nunca se celebró**.
- 3.1.5. Volvió a festejarse al principio de la era cristiana por influjo romano
- 3.2. **Rito pascual**
- 3.2.1. La víctima del sacrificio tenía que ser perfecta, macho y de un año
- 3.2.2. Debía estar separada = consagrada durante unos días
- 3.2.3. Ofrecida en sacrificio, su sangre se recogía para rociar con ella personas, altar, las dos jambas y el dintel de las tiendas o casas

3.2.4. Se creía que de este modo el hombre y la divinidad comulgaban en la misma vida, al hacerlo en la misma sangre del animal

3.2.4.1. Era un rito muy arcaico en todo el Oriente y conllevaba la defensa y protección de los participantes de cualquier desgracia, enfermedad, enemigos y malos espíritus

3.2.4.2. Junto a este sentido existía el ser banquete de comunión entre sus miembros por la misma razón

3.2.4.3. Por vez 1ª se habla del grupo participante, al que da el nombre de **Comunidad = 'Edat'**. También el de **Kahal**, traducido al griego de **Sinagógen**, Sinagoga o **Eklesía**, Iglesia

3.2.4.4. Los detalles en torno a los alimentos y vestimenta muestran que se trata de una fiesta semibeduina en origen: cocción rápida, tortas sin fermentar, hierbas silvestres e indumentaria nómada de peregrinación

3.2.5. La sangre

3.2.5.1. Fue vista como señal para Dios en la **10ª plaga**. El Señor salvó a aquellos cuyas puertas estaban rociadas con sangre

3.2.5.2. A lo largo del **AT**, la sangre fue adquiriendo profundidad teológica hasta llegar a **Cristo**, cuya sangre fue el signo de su vida entregada por amor salvando así a la humanidad

3.2.5.3. **La Eucaristía** encuentra aquí las raíces de su correcta intelección

3.3. Memorial

“Este día será para vosotros un memorial”

3.3.1. Por **memorial** no se entiende un simple recuerdo del pasado, por memorable que sea; implica y conlleva, mediante la acción litúrgica, la presencialización y realización en el presente de la perenne acción salvífica de Dios, experimentada en el pasado

3.3.2. Este mismo sentido de '**memorial**' se da a la fiesta de los **Ázimos**, que aparece ya unida a la de la Pascua mediante el término 'acuérdate'

3.3.3. ¿De qué tenían que acordarse? De que '**hoy salís de Egipto**'. En presente. Porque cada año, al celebrar la Pascua-Ázimos, revivían en su existencia concreta la fuerza liberadora de su Señor

“Y será para ti como señal sobre tu brazo y como recordatorio en tu frente, para que tengas en tu boca la instrucción del Señor, porque con mano fuerte te sacó el Señor de Egipto” (Ex 13, 9)

3.3.4. Quien esto escribió pretendía que la conciencia de liberados permaneciera activa en su pensar (frente) y en su vivir (brazo), como lo estuvo en el de sus padres al salir de Egipto

3.3.5. La devaluación redujo a simples filacterias la realidad y dinámica vivas y vividas. Las enrollaban en su frente y en su brazo. En tiempos de **Jesús** eran ya meros adornos, desvinculados de la vida

- 3.3.6. Los sinópticos presentan la última cena de **Jesús** en un contexto pascual, que culmina con el mandato de continuar Su obra mediante el don de sí: **“haced esto en memoria mía”, anamnesis** (Lc 22, 7 s.; 22, 19; y paralelos.)
- 3.3.7. El peligro de desvincular los **signos sacramentales de la realidad** existencial, convirtiéndolos en gestos mágicos sigue siendo hoy el mismo

3.4. **Historia**

- 3.4.1. La historia de la **Fiesta de la Pascua**, como terminó llamándosela, tuvo en origen todos los rasgos de una fiesta pastoril. Era la fiesta del sacrificio primaveral, propio de familias y clanes trashumantes, donde lo típico era el sacrificio, la sangre, el banquete y la ausencia de sacerdote. Es la fiesta a la que se alude desde el principio en el libro del **Éxodo** (Ex 3, 18)
- 3.4.2. Se celebraba cada año al Este de la delta del Nilo
- 3.4.3. El año del éxodo debería haber sido una fiesta más, de haber vuelto a la región de Goshén. Pero no lo hicieron, y la fiesta se asoció a la salida, a la liberación, dejando de ser poco a poco la fiesta cíclica de la naturaleza para convertirse en la del acontecimiento histórico que hizo de distintos clanes e tribus a lo largo de los siglos un pueblo de liberados por su Señor
- 3.4.4. Durante el asentamiento en Canaán, las tribus comenzaron a reunirse en torno a determinados santuarios, como **Siquén** o **Guilgad** (Jos 24, 22-24; Jos 5, 10-12)
- 3.4.5. La vida sedentaria dio al traste con la vida tribal. Entremezclados con los cananeos, tanto en los asentamientos como en las costumbres y religiosidad, durante siglos no hay mención alguna de su celebración
- 3.4.6. El libro del **Éxodo** refleja la situación anterior, llena de primitivismo y donde el santuario no fue otra cosa que la casa familiar
- 3.4.7. La primera vez que se recuerda la Pascua con carácter nacional es en tiempos de **Josías** (Año 621; 2 Re 23, 21-23)
- 3.4.8. La ocasión se la brindó la reforma religiosa, centralizadora del culto en un único templo, el de Jerusalén, símbolo de unidad nacional política y religiosa
- 3.4.9. Las últimas menciones aparecen en el escrito del **Cronista** (2 Cr 35, 1-19; 30, 1-27) y en el libro de Esdras, cuando habla de la gran Pascua de Esdras a la vuelta del destierro (Esd 6,19 s.)
- 3.4.10. Desde entonces la celebración quedó reservada a los sacerdotes y levitas, únicos sacrificantes y oferentes de la víctima en el Templo
- 3.4.11. Este exclusivismo en todo lo relacionado con la inmolación se hizo extensivo a los participantes: sólo podía tomar parte en ella el pueblo de Dios, prolépticamente trasladado a los orígenes (Gn 12, 43)
- 3.4.12. La legislación, sin embargo, dejó siempre una puerta abierta al universalismo, permitiendo participar a los **‘siervos y extranjeros que moran en tu casa’** (Lev 25)

4. ÁZIMOS (tACâm = Matsot)

- 4.1. A la fiesta de la **Pascua** se le unieron otras *fiestas cananeas*, historificadas desde la perspectiva del éxodo
- 4.2. Tal fue el caso de la fiesta de los Ázimos, en la que se ofrecían a los dioses de la fertilidad y fecundidad como acción de gracias las *primeras espigas*, limpias de todo germen de corrupción
 - 4.2.1. Independiente en su origen, pronto la enmarcaron en el *contexto del éxodo* y en el *calendario* semanal, celebrándola en los siguientes a la Pascua: *“durante siete días comeréis panes ázimos”* Ex 12,15-20)
 - 4.2.2. Se justificó dicho encuadre *presentándola como recuerdo* de lo que tuvieron que hacer sus padres con la masa de pan sin fermentar, dada la urgencia para salir de Egipto
 - 4.2.3. En el s. VII la *unión* todavía aparece un tanto desmañada, pues el Deuteronomio habla de 1 día en 13, 4.16-18 y de 7 días en 3,6-7.18b-20

5. PRIMOGENITOS

- 5.1. Son el *tercer elemento* que se unió a la **Pascua**
 - 5.1.1. Su expresión literaria es *deuteronomica*
 - 5.1.2. La realidad fáctica extiende sus raíces en la más *remota antigüedad extrabíblica* (Ex 22, 28-29)
 - 5.1.3. Fue el acto religioso y cúltilo por excelencia en la antigüedad. Había que ofrecer a la divinidad *las primicias de todo*, incluidas las personas. Implicaba el reconocimiento de la *absoluta soberanía* de los dioses sobre cosas, animales y personas
 - 5.1.4. En el caso de los animales y personas éstos debían ser los *primogénitos* y *machos*; conllevaba el ofrecerlos en *sacrificio* u *holocausto*
 - 5.1.5. **Cananeos** y pueblos **vecinos** practicaron esta *cruenta religiosidad*
 - 5.1.6. En **Israel** se consideró la ofrenda de los primogénitos humanos como una *abominación*. Sólo algún rey impío como **Acaz** o **Manasés** sacrificaron en holocausto sus *primogénitos* a **Moloc** en el valle de **Hinón** o **Gehenna**
 - 5.1.7. ¿Podía ser **Israel** *menos generoso* con su Señor que los demás pueblos con sus Baales? Su **Dios** ¿Sería *menos exigente* que los dichos Baales?
- 5.2. Ley del rescate
 - 5.2.1. **Israel** necesitó responder a estos interrogantes, justificar su conducta no sacrificial ante los pueblos vecinos. Lo hizo mediante la *ley del rescate* (Ex 34, 19-20; Nm 18, 15-)
 - 5.2.2. El relato del sacrificio de Isaac fue la *respuesta justificativa* de su legislación: ni ellos eran menos generosos ni su Dios menos exigente
 - 5.2.3. Su **Señor, Dios de vivos**, **no** podía querer *la muerte del hombre*, **sino** *‘que se convierta y viva’* (Dt 12, 31; Jer 7, 31; 1 Re 16, 34; Ez 16, 20-21; Sal 106, 37-38). Así quedó justificado el *sacrificio de sustitución* del primogénito por un cordero o un par de tórtolas

- 5.2.4. Este rescate, asociado al **Éxodo**, constituyó la llamada **10ª plaga**, muerte de todos los primogénitos, excepción de israelitas (Ex 13, 11-16; 11, 5)
- 5.2.5. Se trata de una creación literaria, a todas luces hiperbólica, para presentar a los *primogénitos egipcios* como *víctimas sacrificiales* de una religiosidad cruenta, en tanto los primogénitos israelitas son salvados para ofrecer a su Dios el sacrificio de sustitución
- 5.2.6. A la posible consecuencia de la 9ª plaga en unos pocos, incluido el primogénito del Faraón, se le dio alcance religioso

6. CELEBRACIÓN DE LA PASCUA

- 6.1. Conllevaba presenciar en su existencia la pertenencia al Dios que los sacó de Egipto, ser el pueblo de su propiedad
- 6.1.1. **Egipto** pasó a significar el *enemigo*, el *opresor*, el *malo*
- 6.1.2. El **éxodo** permaneció en sus vidas como **signo de toda liberación**
- 6.1.3. La **Pascua** fue identificada con la *fiesta de la libertad*
- 6.1.4. Todo israelita tenía el deber de celebrarla. Así se aseguraba la conexión interna de los miembros del pueblo escogido entre sí, mediante la participación en la sangre/vida del animal sacrificado y el banquete
- 6.1.5. Sacrificio y comunión fueron los dos elementos viales de la **Pascua**
- 6.1.6. Un tercer aspecto, escatológico y esperanzador, fue la actitud de peregrinos en que debían vivir hacia la Tierra Prometida
- 6.1.7. Toda liberación temporal pasó a ser símbolo objetivo de la liberación integral y definitiva del hombre
- 6.2. **Época de Jesús**
- 6.2.1. La **Pascua** seguía teniendo todo este contenido de historia y memorial
- 6.2.2. Las víctimas se inmolaban en el **Templo** y se consumían en familia. **Ni** un solo hueso se rompía. Debía ser consumida en su totalidad, aunque hubiera que invitar para ello a familiares, amigos e incluso mendigos (Ex 12, 46; Nm 9, 12; Jn 19, 36)
- 6.2.3. Esta norma socio-religiosa tuvo siempre una gran importancia
- 6.2.4. Así puede comprenderse mejor la parábola del banquete y el expreso deseo de Jesús de relacionar su Última Cena con la Pascua judía: “Y cuando llegó la hora, se sentó a la mesa y los apóstoles con él ¹⁵ y les dijo: *ardientemente he deseado comer esta Pascua con vosotros, antes de padecer*” (Lc 22, 14-15)
- 6.3. **Jesús, víctima pascual**
- 6.3.1. **Jesús** terminó con las macromatanzas de animales. Cual **Nuevo Moisés** realizó la verdadera y perfecta liberación de un pueblo sin fronteras, siendo al mismo tiempo sacerdote y víctima
- 6.3.2. Sobre el altar cristiano se realiza a diario esta síntesis de las **2 Alianzas**, mediante la presencialización del único y verdadero sacrificio, el de **Jesús** en la Cruz, su *‘memorial’*

- 6.3.3. Celebrar la Eucaristía es celebrar la liberación integral y definitiva del hombre, hecha de pasado, presente y futuro, de figura, sacramento y ansiada expectación escatológica de consumación final
- 6.3.4. Al cristiano compete identificarse con lo que hizo Jesús: darse “supliendo en sí lo que falta a la pasión de Cristo”

7. ALANZA, núcleo vital de la Revelación

1.1. Celebrada la Pascua, y después de un duro caminar, *“aquel día, los hijos de Israel llegaron al desierto del Sinaí... y acamparon allí, frente a la montaña* (Ex 19, 1-3)

1.1.1. La *‘la montaña’* ha sido identificada por la tradición con el **Yébel Musa = Monte de Moisés**, en el macizo sur de la península del Sinaí, en cuya base se encuentra hoy el monasterio de Sta. Catalina. Otros prefieren identificarlo con el cercano **Monte Ebal**

1.1.2. Poco importa el lugar preciso donde se ubique LA ALIANZA. Lo vital es el encuentro programático entre **Dios** y el **hombre**

1.1.3. El objetivo de cuanto ha sido escrito hasta ahora era llegar a este momento. Cuanto acontezca en adelante tendrá también aquí su inspiración

1.1.4. **LA ALIANZA** es el centro neurálgico del **Éxodo** y de toda la **Revelación**

1.1.4.1. **La Encarnación** será la consumación plena de esta relación entre Dios y el hombre en la persona histórica de Jesús, el Nazareno

1.1.4.2. El signo sacramental de la **Cena de despedida**, hecho realidad en **la cruz**, fue el sello definitivo de **la Alianza Nueva y Eterna**

1.2. Estructura

1.2.1. **La Alianza** está descrita en los **cc. 19-24** del **Éxodo**. Forman un conjunto disjunto, en el que se dan cita todas las fuentes que integran el Pentateuco

1.2.2. Las narraciones bíblicas de la **Alianza** tienen la misma estructura literaria, aunque **no** es original, **sino** que está tomada de la jurisdicción hitita (a.1450-1200 aC.), la cual a su vez la asumió de la cultura caldea. Diríase que era patrimonio común del Oriente Próximo

1.2.3. Lo curioso es que el término *‘alianza’* **nunca** aparece, **sino** otros como juramento, obligaciones, palabras del soberano, etc. Esto quiere decir que lo que cuenta **no** es el nombre **ni** la estructura, **sino** el contenido

1.2.4. Los **elementos estructurales hititas son 6:**

1. Preámbulo: Pactantes, genealogías y títulos: **‘YO_SOY es el Señor, tu Dios’**
2. Prólogo histórico: Hechos en que se fundamenta el derecho del soberano (Dt 29, 1-8; 7, 7)
3. Estipulaciones: Los 10 mandamientos
4. Firma del tratado: por triplicado, lectura pública y ejemplar para cada uno y el 3º en el altar, par Dios
5. Dioses testigos: montes, tierra, astros... ya demitificados

6. Sacrificio y Banquete

1.3. Tipos de alianzas

- 1.3.1. Existen distintos tipos de alianzas humanas de sobra conocidos: alianzas internacionales, bancarias, políticas, religiosas, sindicales y de otras muchas clases. Coinciden en el compromiso de fidelidad. Varía la proporción entre derechos y deberes
- 1.3.2. Entre estos tipos hay **2 específicos**:
- 1.3.2.1. Las bilaterales, que se producen entre los aliados en igualdad de derechos y obligaciones
- 1.3.2.2. Las unilaterales, basadas en la hegemonía del vencedor; a la otra parte sólo le queda decir amén a las reglas de juego del anfitrión
- 1.3.3. La **Alianza del Sinaí** fue unilateral
- 1.3.3.1. Iniciativa y realización proceden de **Dios**. El pueblo sólo tuvo que responder amén
- 1.3.3.2. Así fueron las de **Noé**, **Abrahán** y más tarde con **David**
- 1.3.3.3. En el Sinaí, con **Moisés**, se dan 'estipulaciones'. Se exige a este y al pueblo el cumplimiento de 10 mandatos, algo que no se dio en los casos precedentes
- 1.3.4. Con **Dios** la Alianza **no** puede ser bilateral, pues nadie puede ponerse a Su nivel. Además, la Alianza produce la salvación. Por eso la salvación sólo viene de **Dios**. Al hombre corresponde oír, ver y callar: **FIAT**

1.4. Contenido

- 1.4.1. El término hebreo para designar la **Alianza** es **Berit** (tyrlêB.);, que aparece **287 veces** en el AT con los significados más variados
- 1.4.2. **Berit** se tradujo al griego por '**Testamento**' (diazeke = diaqhkh). Y este ha sido el término preferido para diferenciar las dos partes de la Revelación: **Antiguo Testamento** y **Nuevo Testamento**
- 1.4.3. Hay 20 verbos para expresar su puesta en marcha; tales como concluir, dar, poseer, mandar, iniciar, etc.
- 1.4.4. Otros verbos expresan su mantenimiento o su abolición: acordarse, guardar, mantener, violar, romper, transgredir
- 1.4.5. Y existen 110 modos distintos de emplear estos verbos
- 1.4.6. Elemento común es el sujeto de todos ellos, que es siempre **el SEÑOR**. Lo que está en juego es la relación del hombre con este **Señor** y con los demás hombres
- 1.4.7. Muy importante debe ser **la Alianza** cuando ha originado todo este abanico de sentidos y modalidades

2. RELATO BÍBLICO DE LA ALIANZA

2.1. Preámbulo

- 2.1.1. Tuvo lugar 'aquel día'. Como en la salida de Egipto, se trata de una fecha histórica convertida en litúrgica
- 2.1.2. 'El tercer mes', el preciso desde Dios. En el 'Monte de Dios', en su

hábitat, desde donde Dios *'llama'* a Moisés y este responde *'subiendo'*

2.2. Prólogo histórico

2.2.1. Ya *'arriba'*, en convivencia con Dios, el Señor *'habla'* a Moisés, recordándole a él y al pueblo el derecho que le ampara para pactar con ellos de modo *unilateral*: *"Vosotros habéis visto lo que he hecho con los egipcios y cómo os he llevado sobre alas de águila y os he traído a mí"* (Ex 19, 4). Ellos son *'su pueblo'* porque Él quiere ser *'su Dios'*

2.3. Estipulaciones

2.3.1. La 1ª exigencia: *'escuchad mi voz y guardad mi Alianza'*

2.3.1.1. Deben vivir con fidelidad lo que va a pactar con ellos, que no es otra cosa que la relación vital entre ambos, **la Alianza**, esposo y esposa

2.3.1.2. Porque dicha **Alianza** **no es** un mero tratado escrito en piedra, papel mojado en expresión moderna, **sino** un compromiso vital entre personas libres

2.3.1.3. El efecto de la Alianza trasciende los límites de lo imaginable: ellos serán propiedad de su Señor y sacerdotes para la humanidad

2.3.1.4. Quien dice esto es un sacerdote posexílico, que **no** sentía el sacerdocio como un privilegio o algo retenible, **sino** como una misión de intermediario de **Alianza universal**

2.3.1.5. **No** cuenta él **ni** el pueblo, **sino** todos, pues con todos está hecha la Alianza. Es una dura crítica al Israel histórico por haberse encerrado en sí mismo, ahogándose en su pequeñez

2.3.1.6. La razón de este universalismo es la convicción de que *'mía es toda la tierra'*, con la que hace Alianza al hacerla con Israel. **Israel** es mediador, puente o pontífice, sacerdote de mediación universal

2.3.1.7. Cuando **Jesús** selle con su sangre la **Nueva Alianza** nacerá el **Nuevo Pueblo de Dios**

* Pueblo propiedad de **Cristo**, comprado a precio de sangre/amor (1 Pe 2, 5-9; Ap 1, 6; 5, 10; 10, 6)

* Pueblo sacerdotal, pues sigue siendo verdad *'que mía es toda la tierra'* y que la Alianza sellada con su sangre se derramó *'por vosotros y por todos los hombres'*, para su plenificación

* A los laicos **no hay que hacerles sacerdotes**, **sino** ayudarles a tomar conciencia de que **ya lo son** y a que vivan el sacerdocio real, celebrado en el Bautismo, en favor de los vaciados por la explotación de los poderosos

* El sacerdocio jerárquico es el sacramento del **sacerdocio real**

2.4. Purificación

2.4.1. El requisito o exigencia divina previa a este Encuentro-Alianza entre Dios y el hombre, a través de su pueblo, se *'santifique'*, se aparte de todo aquello que pueda contaminarle para así poder acercarse *'limpio'*, *'santificado'* al **'Santo'**

2.4.2. Exigencia caricaturizada por lo que deben hacer los sacerdotes *"lavar los*

vestidos” y “abstenerse de mujer” (Ex 19, 10-15)

- 2.4.3. El pueblo sólo debía *‘acercarse’* a la falda del *monte de Dios*. Su **Señor** *‘descendería ante sus ojos’*. Había que marcar distancias, salvar la transcendencia en la comunión. El **encuentro**, para el redactor sacerdotal, **no significaba ni igualdad ni confusión**
- 2.4.4. Trasparar esa barrera de la Trascendencia , el cerco marcado en la base del monte, llevaba consigo la muerte, tanto la producida por alguna tormenta como la infligida más tarde por los responsables del pueblo mediante la ejecución legal
- 2.5. **Teofanía y encuentro**
- 2.5.1. **No** fue aparición, **sino** **encuentro**, pintado con elementos teofánicos y ajeno a cualquier pretensión fenomenológica (Ex 19, 7s.; 20, 18-21)
- 2.5.2. A pesar de que *‘ninguna figura visteis’*, se produjo el milagro, la gracia concedida por Dios a su pueblo de poseer la certeza de **haberse encontrado** allí y entonces con su Señor
- 2.5.3. La descripción teofánica fue el signo sobre el que inciden los salmos y otros escritos bíblicos (Sal 18, 8-15; 29;46, 7; 68, 34; 83, 15; Is 29, 6; 30; Dt 4, 15)
- 2.5.4. Las montañas sagradas, míticas residencias de los dioses, quedaron así historificadas para siempre en Israel. Una vez más lo que cuenta **no** son *‘los altos’*, **sino** **Dios** y el **hombre** encontrándose en ellos y santificándolos; los lugares no santifican; Dios y el hombre, sí
- 2.6. **Alianza**
- 2.6.1. Después del encuentro vino la **ALIANZA** ¡Sólo 6 versículos! (Ex 24, 3-8)
- 2.6.2. Igual que en el relato de la Nueva Alianza
- 2.6.3. ¿Querrá Dios decir algo con tanta sencillez? Sin duda: que la verborrea es signo de lo no-autenticidad: *‘una palabra tuya bastará para sanarme’*. El comentario inspirado de estos versículos se encuentra en Dt 27,2-10 y Jos 24,19-28
- 2.6.4. Los **elementos** de la alianza sinaítica, similares a los pactos hititas, están expresados con tanta sobriedad y nitidez que nadie duda hoy de su arcaísmo
- 2.6.5. Algunos de ellos están implícitos dentro del relato. La razón fue el deseo de realzar otros, tenidos por más importantes. Por **ejemplo**, la insistencia que se hace en que la alianza concierne a *‘todo Israel’*, responde al unísono con *‘haremos cuanto ha dicho el Señor’*
- 2.6.6. Y levantaron *“12 estelas por las 12 tribus de Israel”*, algo anacrónico, propio del momento de la escritura y no de los hechos, aunque se proyecte en ellos. Aquellas piedras eran testigos perennes del compromiso
- 2.6.7. No menos llamativo es el hecho de **no mencionarse la clase sacerdotal** y el haber sido *‘algunos jóvenes’* quienes realizaran el sacrificio

2.7. **El rito**

- 2.7.1. Consistió en la ofrenda de *'holocaustos y sacrificios de comunión'*. La diferencia entre ambos se especifica en los capítulos 1-3 del Levítico. En el **holocausto** la víctima debe ser quemada; en el **sacrificio** la carne sirve de comunión entre los participan tres y la sangre de comunión con **Dios**
- 2.7.2. De ahí su nombre: *'sacrificios de comunión'*; también llamados sacrificios pacíficos, sacrificios de salvación y sacrificios de acción de gracias
- 2.7.3. En ellos se precisa que la víctima no es quemada, sino fraccionada, y se indica qué parte corresponde a Dios *-y se quema-*, qué parte a los sacerdotes y cuál a los oferentes para ser comidas en comunión

2.8. **La sangre**

- 2.8.1. Lo más característico del *holocausto* y del sacrificio es **la sangre**
- 2.8.2. **Moisés** manda que la recojan en vasijas para derramar la mitad sobre el altar y con la otra mitad rociar a los asistentes
- 2.8.3. **El rito** se realizaba después de haber leído el contenido de la Alianza y de haberse comprometido el pueblo a su cumplimiento obediencial
- 2.8.4. ¿Cuál era el valor de esta sangre en el rito de la alianza? Decía relación a la esencia de la misma, ser la sede de la vida:
- 2.8.4.1. Definía la forma de ser del pueblo en relación con Dios
- 2.8.4.2. Era el fruto de una respuesta personal y comunitaria: para eso habían sido liberados
- 2.8.4.3. Implicaba conformidad de voluntades para un proyecto común
- 2.8.4.4. Conllevaba una vida en relación amorosa entre **Dios** y el **pueblo**
- 2.8.5. Nada mejor para expresar todo esto que la sangre, ya que *"la vida de la carne es la sangre"* (Lv 17, 14)
- 2.8.6. Al derramar la sangre de la víctima sacrificada sobre el altar de Dios y asperger al pueblo, ambas partes comulgaban en la misma vida, en una identidad de proyecto y en un mismo deseo de realización
- 2.8.7. **La alianza** superaba con ello lo jurídico para convertirse en algo vital, dinámico y evolutivo como la vida misma
- 2.8.8. Por eso **la Alianza nunca** se concluye, pues se realiza en el constante devenir de actuaciones históricas: es una relación constante con el **Otro** en abierta generosidad y entrega total
- 2.8.9. Lo importante, pues, **no es lo jurídico** de participar en la sangre, **sino el hecho de vivir la Alianza** en identidad de voluntades
- 2.8.10. **La tradición dio** tanta importancia a este acontecimiento que lo vinculó a todos los discursos legales posteriores, puestos en boca de Moisés, y que constituyen el núcleo central deuteronomista (Dt 1, 1; 4, 44; 12, 1; 29,8)

2.9. **Historia**

- 2.9.1. La historia de la alianza ofrece un balance poco acorde con este sentido

vital y dinámico que se acaba de exponer

- 2.9.2. Los cultos cananeos *substrajeron* a Israel de su compromiso con el Señor
- 2.9.3. **Dios renovó *Su compromiso*** a **David**, convirtiendo su dinastía en elemento mesiánico. Pero el intento aliancista volvió a resultar fallido
- 2.9.4. Los grandes profetas de los siglos VIII-VI llegaron a la grave y dramática conclusión del *vacío de la alianza*
- 2.9.4.1. **Oseas**, en un intento frustrado *revitalización*, vuelve a presentar la Alianza con las más atrevidas imágenes del amor conyugal, arrancadas de su propia experiencia. Todo inútil
- 2.9.4.2. **Jeremías**, desolado, tendrá que hablar ya de la *muerte de la Alianza* sinaítica para augurar una **Nueva Alianza**, grabada en el corazón de los hombres, en su interioridad, en su vida
- 2.9.4.3. **Ezequiel** piensa y se expresa de igual modo
- 2.9.4.4. Lo mismo hizo el **Deuteronomista** y de igual manera fue desoído (Dt 1, 1; 4, 44; 12, 1; 29, 8). Estas voces proféticas quedaron reducidas al eco del vacío
- 2.9.4.5. **Los sacerdotes y el pueblo** se refugiaron en lo más fácil, en lo legal, produciéndose una confusión mortal: la identificaron de la alianza con la Ley, la relación interior con el rito cúlctico. El **resultado** fue la muerte de la Alianza Antigua
- 2.9.4.6. En tiempo de **Jesús** el número de **preceptos graves** ascendía en la Torah a **613**. Los deducidos de la Tradición eran más de **500**. Así es como la Ley asfixió a la Alianza, mató a la Vida
- 2.9.4.7. Es la constante y nefasta tentación que se da en toda religiosidad. Cuando la vivencia flojea, ésta flojea se multiplican las leyes y el culto, consiguiendo lo contrario a lo pretendido: aumento de infracciones, conciencia de culpabilidad, legalismo narcotizante o pasotismo legal. **Nunca** se debe rellenar con leyes el vacío de la vida
- “*sabiendo –Jesús- que había llegado la hora*”
- 2.9.5. Dio plenitud al gesto de **Moisés**
- 2.9.6. Él mismo se ofreció como víctima sacrificial, derramando su propia sangre para sellar la Nueva Alianza con toda la humanidad
- 2.9.6.1. **Dar su Cuerpo y derramar su Sangre** es significar con elementos materiales (*pan y vino*) su muerte, el don de sí
- 2.9.6.2. **Comer su Cuerpo y beber su Sangre** **no** es ser antropófagos, **sino** el signo de comunión de vida entre dos seres, el Resucitado y el de a pie, para derramarla llenando los vacíos de la creación
- 2.9.6.3. Quien participa en esta Alianza, según la expresión paulina, suple en sí lo que falta a la Pasión de Cristo, va haciendo el bien, plenificando
- 2.9.6.4. **La Alianza Eucarística** **no es** sumirse en una mística egocéntrica de salvación vertical, **sino** identificarse en la Perona de Cristo en el

gesto sacramental de donación total, de vivir como medianeros sacerdotales de la voluntad salvífica y universal de Dios Padre, en unión con el Hijo y dinamitados por la fuerza del Espíritu