

EL GRAN MISIONERO

1. PRESENTACIÓN

1.1. Pablo fue ‘*Llamado*’ para realizar una **MISIÓN** entre los ‘*Goyim*’, los pueblos gentiles, como denominaban los judíos a todo el no-judío. Ellos eran *el pueblo escogido*

1.1.1. Pablo es el *misionero de los pueblos*, de la gentilidad

1.1.2. Está considerado como un gran pensador, teólogo o escritor, y es verdad, pero sólo *a medias*

1.1.3. Pablo dio lo mejor de sí en su *acción misionera*, en su llevar a Cristo resucitado hasta los confines de la tierra; de forma que hasta su teología es una *teología misionera*, la emanada de la vida de las Comunidades, formadas en y de la gentilidad

2. ¿Un PROPAGANDISTA?

2.1. A un producto, si no se le hace una buena propaganda, no tiene salida.

2.1.1. La propaganda no es de hoy, ha existido siempre; lo único mutable son los métodos

2.1.2. El Evangelio, Cristo, es como un producto: “*el reino de los cielos se parece a un tesoro escondido en el campo: el que lo encuentra, lo vuelve a esconder y, lleno de alegría, va a vender todo lo que tiene y compra el campo*” (Mt 13, 44)

2.1.3. Había que ofertarlo al mercado nacional e internacional

2.1.4. Pedro, Santiago y Juan se encargaron de lo primero, del mundo judío

2.1.5. Pablo fue escogido y enviado para lo segundo, el mundo de la gentilidad

2.1.6. Su oferta no debió resultar llamativa. Existían numerosos propagandistas de doctrinas filosóficas y religiosas que circulaban por doquier en el Imperio

2.1.7. Entre ellos también se encontraban los judíos

2.1.8. Del mundo pagano, los estoicos y cínicos bajaban a la arena e interpelaban a los transeúntes en plazas, calles y caminos

2.1.9. Pablo. en lenguaje de mercado, podía ser considerado como un *propagandista* más

2.1.10. No todos estos diatribitas gozaban de la misma fama. Junto a los *sinceros* y desinteresados filántropos se encontraban los *farsantes*, vendedores de palabras. Era el pueblo quien debía discernir entre el oro y las baratijas

2.1.11. Pablo, con referencia al cristianismo, no fue ni el único ni el primer misionero entre paganos

2.1.12. Los judeocristianos de lengua griega pronto crearon una comunidad en **Jerusalén**, paralela a la de los históricos, capitaneada por **Esteban**, a cuya muerte se dispersaron, misionando por **Samaria** y **Siria**

- 2.1.13. Abierta a los paganos, se convirtió en la Iglesia de los incircuncisos, cada vez más independiente de la Sinagoga
- 2.1.14. La Fe en el Resucitado hacía inútil la circuncisión, templo, sinagogas, sábados y puritanismo alimenticio
- 2.1.15. Así es como en **Damasco**, **Tarso** y **Antioquía de Siria** nacieron comunidades mixtas de circuncisos e incircuncisos, los liberados
- 2.1.16. Este entorno y ambiente fue la cuna en la que nació y se desarrolló la vocación misionera de **Pablo**
- 2.1.17. No fue un exótico propagandista a domicilio, sino el evangelista que cumplía con su misión: **Ser misionero de JESUCRISTO en el mundo gentil**

3. VALORACIÓN del libro de los 'HECHOS DE LOS APÓSTOLES'

- 3.1. El libro de los **Hechos** es el que más referencias ofrece sobre la acción misionera de Pablo
- 3.1.1. Detalla con precisión el mapa de sus viajes: ciudades importantes que visita, estancia en ellas, fundación e incidentes de cada comunidad, nombres propios de sus colaboradores, éxitos y fracasos. Parece un diario
- 3.1.2. La explicación se encuentra en el hecho de que el autor utilizó en la composición de su obra, además de las tradiciones locales, el diario de viaje de un discípulo de Pablo
- 3.1.3. Ya se ha vislumbrado que la estructura de la obra está muy lejos de coincidir con la objetividad histórica
- 3.1.4. Como en el 4º Evangelio, así aquí **Jerusalén** es el centro neurálgico de los movimientos del apóstol. El autor necesita justificar que la misión realizada por **Pablo** está en comunión con la Iglesia Madre
- 3.1.5. **Pablo**, en cambio, lo que necesita realizar es su independencia
- 3.1.6. El esquema de sus viajes es del todo convencional. Sus movimientos son un recurso literario para ubicar al protagonista en tal o cual urbe, desde cuya residencia irradiará el Evangelio
- 3.1.7. No menos artificial es la anotación de pasar por la sinagoga antes de predicar a los gentiles. No pasa de ser una escenificación de la tesis del autor sobre el proyecto divino, en el que Jerusalén y los judíos tienen prioridad (Hch 13, 16)
- 3.1.8. Más crédito merece la noticia de que **Pablo** pasaba por las sinagogas 'ara ganarse a los prosélitos judíos'. Se sabe por sus cartas que entre estos obtuvo el mayor número de cristianos
- 3.1.9. Donde más estructural se muestran los Hechos es en los discursos puestos en boca de Pablo, que no son otra cosa que la teología del escritor inspirado, autodenominado **Lucas** (Hch 13, 16-41; 17, 22-31; 20, 18-35)
- 3.1.10. Los gestos milagrosos le sirven para subrayar la presencia de Dios en la acción del gran misionero (Hch 13, 16-41; 17, 22-31; 20, 18-35)

- 3.1.11. Son también muy llamativas ciertas lagunas, comparadas con las cartas del apóstol
- 3.1.12. Se ignora a Tito. De la evangelización de Galacia sólo un versículo (Hch 18, 23; 16, 6). Y de la vida de las comunidades, núcleo central de las cartas, el más elocuente silencio
- 3.1.13. La verdad es que, por sorprendente que pueda parecer, el libro de los **Hechos** no es una obra histórica o biográfica, sino teológica, donde todo es utilizado con estudiada precisión para conseguir el objetivo de dibujar un **Pablo** modelo y orientador del cristianismo al que pertenece **el autor**: el propio del mundo greco-romano, separado de la sinagoga y sacudido por el flujo y reflujo de filosofías y religiones

4. ACTIVIDAD MISIONERA hasta el CONCILIO de JERUSAÉN

4.1. El recorrido misionero de Pablo está dividido en **varias etapas**

- 4.1.1. La información más fidedigna que se posee es la ofrecida por él mismo en sus cartas, a pesar de que sean ocasionales, fragmentarias y apologéticas
- 4.1.2. **Su primera etapa** es la más escueta en noticias (Hch 9, 19-25). A cambio, es la más segura
- 4.1.3. **Pablo pone a Dios por testigo** de que no miente (Gal 1, 16-24): *“se quedó unos días con los discípulos de Damasco,²⁰ y luego se puso a anunciar en las sinagogas que Jesús es el Hijo de Dios”* (Hch 9, 20)
- 4.1.4. Resulta difícil reconstruir la estancia de **Pablo en Damasco**
- 4.1.4.1. Por decisión propia renuncia a subir a Jerusalén y entrevistarse con ‘los apóstoles anteriores a mí’
- 4.1.4.2. Dada su convicción en la inminencia de la parusía y la animadversión de los judíos damascenos, *‘Oen seguida’* emprendió una actividad autónoma de predicación por la **Arabia nabatea**, donde había también asentamientos griegos y sirios
- 4.1.4.3. El resultado debió ser muy escaso, dado el silencio en sus **cartas** y en **Hechos**, aunque no pasó desapercibido, dado el complot persecutorio que tan pronto le tocó sufrir al volver a Damasco (Gal 1,17)
- 4.1.4.4. Esta época marca el antes y el después de Pablo, incomprensible para los judeocristianos *‘¿No es éste el que?’*
- 4.1.4.5. Al final, *‘después de bastante tiempo’*, tuvo que escapar dejándose descolgar en una espuerta
- 4.1.4.6. **Pablo** se lo recuerda a los corintios como una debilidad (2 Cor 11,32-33)
- 4.1.4.7. Un precedente se encuentra en Jos 2, 15, acerca de los espías y **Rajab**
- 4.1.4.8. También **Milca**, hija de Saúl y mujer de David, hizo descolgar a este por una ventana (1 Sam 19, 11-12)
- 4.1.4.9. Sin negar la objetividad de los hechos, no se puede obviar el encuadre bíblico literario

- 4.1.5. Es importante la mención del rey de los nabateos **Aretas IV**, que murió el **a. 39** dC. **Petra** era la capital del imperio nabateo, en cuyo entorno florecían otras ciudades como **Gerasa, Filadelfia y Bosra**
- 4.1.6. **la conversión de Pablo** debe colocarse con seguridad histórica entre los años 34-35 **¿Razones?**
- 4.1.6.1. La fuga de Pablo tuvo que ser anterior al **a. 39** en que muere Aretas y posterior al **a. 30** en que Jesús
- 4.1.6.2. El a. **36-37** estaba **Aretas** estaba en guerra, invadiendo Perea y derrotando a **Herodes Antipas**. El **a. 37 Calígula** se puso a su favor
- 4.1.7. *‘Tres años más tarde’* sube a **Jerusalén** y sólo *‘vio’* sólo a **Pedro**. El verbo *‘ver’* tiene el sentido de visita turística
- 4.1.8. Permanece 15 días y *‘vio’* a **Santiago**, el hermano del Señor y que, por el contexto paulino, no era de los Doce
- 4.1.9. ¿Por qué subió? ¿De qué hablaron? ¿Constataron sus enfoques evangélicos?
- 4.1.10. Lo que se puede concluir, dado que Pablo no lo cita en Gálatas para marcar distancias, es que **no** hubo conflictividad y que no fue allí para someter su mensaje al criterio de Pedro (Gal 1, 11-12.18; Hch 9, 26s.)
- 4.1.11. La desconfianza hacia él que hubo en Damasco se repite aquí y la comparten los apóstoles
- 4.1.12. Necesitó intervenir Bernabé, el judeocristiano helenista que le comprende y justifica
- 4.1.13. Aumenta el riesgo, hasta el punto de que incluso los cristianos helenistas buscan matarle. Jerusalén no es tierra de misión para Pablo
- 4.1.14. Él mismo cuenta cómo el **Señor Jesús** le dijo *“caí en éxtasis y lo vi que me decía: “Date prisa y sal inmediatamente de Jerusalén, pues no recibirán tu testimonio acerca de mí”* (Hch 22, 18)
- 4.1.15. **Pablo** parte a las regiones de **Siria** y **Cilicia** y **no volverá** a Jerusalén *“hasta 14 años después”* Gal 1, 18)
- 4.1.16. A **Pablo** los judeocristianos lo dejan en **Cesarea** camino de Cilicia
- 4.1.17. Es probable que desde allí siguiera a **Antioquía** y a **Tarso**. **Antioquía** empieza a ser el nuevo eje de irradiación (Hch 11, 19-26); pue3s contaba con 500.000 habitantes, de los cuales unos 50.000 eran judíos con varias sinagogas
- 4.1.18. Al principio sólo se convirtieron allí algunos judeocristianos escapados cuando la muerte de Esteban
- 4.1.19. Luego llegaron unos cristianos chipriotas y cirenenses que se dedicaron a los griegos, formándose una comunidad mixta
- 4.1.20. Fue **en Antioquía** donde los nazarenos comenzaron a llamarse cristianos, porque vivían el auténtico mesianismo/cristianismo del **Nazareno**
- 4.1.21. Algo debió influir Pablo durante los 14 años que permaneció allí, pues las noticias llegaron a oídos de los cristianos de Jerusalén, quienes, según Pablo, alababan a Dios por ello (Gal 1, 22-24)

- 4.1.22. **Lucas**, en cambio, puntualiza que dudaron, enviando a **Bernabé** a **Antioquía**, haciendo una vez más de puente o escobón
- 4.1.23. Después de un tiempo **Bernabé** va a **Tarso** en busca de **Pablo** y se lo trae con él a **Antioquía**, donde permanecen evangelizando 1 año más
- 4.1.24. Dada la predilección del autor por Jerusalén, es dudosa la historicidad de los pormenores relatados a propósito de Bernabé, aunque encaja muy bien en la tensión entre las 2 líneas evangélica
- 4.1.25. **El viaje de Pablo y Bernabé a Jerusalén** con la colecta, después de los presagios del agorero **Ágabo**, viene relatado en el **c. 12 de Hechos**. Es un inciso, ocurrido después de la muerte de Herodes Agripa I en el a. 44, y desdoblado aquí por Lucas en su afán de reconciliar a Pablo con la iglesia de Jerusalén e introducir al nuevo personaje Marcos.

5. PRIMERA MISIÓN EVANGÉLICA (Hch 13-14)

- 5.1. *‘Había en Antioquía profetas y maestros’*; se enumeran **5**, entre ellos **Bernabé** y **Pablo**
- 5.1.1. Estando reunidos con los hermanos en oración, **Pablo** y **Bernabé** son elegidos por el **Espíritu Santo**, mediante la comunidad en oración y ayuno, para *‘el ministerio de la Palabra’*
- 5.1.2. Parten de inmediato hacia **Seleúcidas**, acompañados por **Juan Marcos**, quien, después de visitar Chipre, la patria de Bernabé, al llegar a Perge, en la cercanía del monte Tauro, se da media vuelta y los abandona
- 5.1.3. En **Chipre** desenmascararon al mago Elimas, como hace Pedro en Samaría con el mago Simón; el procónsul se convirtió
- 5.1.4. Embarcados en Pafos y siguen hasta **Antioquía de Pisidia, Iconio, Listra y Derbe**. Tres años duró esta correría apostólica. Pablo aún estaba en segundo plano, a la sombra de Bernabé; sólo más tarde el discípulo superará al maestro y se independizará
- 5.1.5. Esta misión tuvo lugar durante los catorce años entre las dos primeras visitas a Jerusalén
- 5.1.6. No contradice a Gálatas 2, 1s., pues en la carta no intenta especificar su misionología, sino su independencia
- 5.1.7. A Tito, pagano, no se le obligó a que fuera circuncidado. Los problemas los creaban *‘los intrusos’*, no los Pilares
- 5.1.8. La historicidad de este viaje no es dudosa, salvo la leyenda en Chipre de **Elimas**, el discurso en la sinagoga de Antioquía de Pisidia y el relato de curación del tullido en Listra (Hch 13, 4-12; 16-43; 14, 8-18)

6. CONCILIO DE JERUSALÉN (Hch 15, 1-35; Gal 2,1-10)

- 6.1. Vueltos de la 1ª misión entre gentiles, *“a su llegada reunieron a la iglesia y se pusieron a contar todo... permaneciendo allí bastante tiempo”*

- 6.1.1. A partir de este momento, **Hechos** y **Pablo** narran el mayor problema de la Iglesia en sus orígenes de modo diferente: la unidad del Evangelio: para salvarse ¿Basta creer en **Cristo** o hay que circuncidarse y observar la **Ley** de Moisés?
- 6.1.2. No era una discusión bizantina, sino una realidad vital, dos estilos de vida cristiana que se consideraban excluyentes: el de los judeo-cristianos y el de los cristianos de la gentilidad
- 6.1.3. Una vez más las fuentes son las mismas, hechos y carta a los gálatas, que en este caso ofrece más fiabilidad y que servirá de base para dar respuesta al problema
- 6.2. ¿Quiénes estaban implicados?
- 6.2.1. **De un lado**, los judeocristianos palestinos de lengua aramea y fieles a la Ley. Esperaban la venida escatológica del Mesías, allí, en Sión, y se habían constituido como la comunidad de los *anawim* = *pobres*
- 6.2.2. Como los cristianos aún no habían sido expulsados de la Sinagoga, **los judeocristianos** seguían fieles a la Ley, a la Elección y a la Alianza, pues de romper con ellas ¿no se rompía con la historia de la salvación?
- 6.2.3. Y si esto sucedía ¿cómo la Iglesia podía considerarse el auténtico Israel?
- 6.2.4. El más significativo de los preceptos era la circuncisión, exigible a los convertidos del paganismo como condición indispensable para pertenecer al Nuevo Pueblo de Dios
- 6.2.5. **Del otro** estaban los paganos-cristianos, de lengua griega. Estos compartían la esperanza escatológica, pero no con la connotación sionista
- 6.2.6. No negaban el planteamiento judaizante, pero sí su absolutismo. Enseñaban y vivían el Evangelio como la gran novedad, que englobaba lo antiguo sin necesidad de radicalizarlo como condición indispensable
- 6.2.7. Según **Pablo**, el problema se planteó y radicalizó en **Jerusalén**. Lo que cuenta **Lucas** de Antioquía fue posterior y se corresponde con el enfrentamiento entre Pablo y Pedro por las comidas entre cristianos judíos y gentiles
- 6.2.8. **Pablo**, acompañado de Bernabé, sube a **Jerusalén** después de 14 años de la primera visita. Se encuentra con el problema al vivo, aunque ya en Antioquía se habían hecho sentir los primeros toques de alarma
- 6.2.9. **En Jerusalén** tuvo encuentros con los responsables: **Santiago, Cefas y Juan**
- 6.2.10. Surgieron los '*falsos hermanos*', que se oponían a la libertad o verdad del Evangelio anunciado por Pablo: fariseos convertidos a Cristo, para quienes era impensable un Pueblo de Dios o Iglesia, heredera de las Promesas, que no estuviera integrada en ellas
- 6.2.11. Era imprescindible para salvarse, aunque fuera desde la perspectiva del Evangelio, la circuncisión y la observancia de la **Ley**

- 6.2.12. **No** era simple cuestión de relaciones entre judíos y cristianos, **sino** que estaba en juego la realidad histórica y espiritual de la **Sinagoga** y de la **Iglesia**. Esta se consideraba heredera de las Promesas a través del judaísmo, pero no de su praxis ritual
- 6.2.13. **Lucas** hace hablar a **Pedro** en primer lugar. Su testimonio, basado en la experiencia del centurión **Cornelio** y familia, es de plena e incondicional libertad en la aceptación de los gentiles: *‘Dios no ha hecho diferencias entre ellos y nosotros, purificando sus corazones con la fe... nosotros creemos que nos salvamos por la gracia de Jesús, el Señor, igual que ellos’* (Hch 15, 9). Ni que fuera una convicción tomada del epistolario paulino
- 6.2.14. El que calla, consiente, dice el refrán; la asamblea calló, pero se verá que **no** consintió
- 6.2.15. Después de Pedro intervinieron **Pablo** y **Bernabé**, que cuentan todos los prodigios y milagros que había hecho Dios entre los paganos por medio de ellos
- 6.2.16. Pusieron a Tito como ejemplo viviente, al que no se obligó a circuncidar.
- 6.2.17. Cuando terminaron tomó la palabra **Santiago**, como portavoz y, sirviéndose del testimonio bíblico, confirmó todo lo dicho: *“el designio de Dios es formar un solo pueblo de judíos y gentiles; no se debe molestar a los gentiles que se conviertan a Dios”*. Y añade: *“hemos decidido el Espíritu Santo y nosotros no imponeros ninguna carga más”* (1 Cor 9, 22)
- 6.2.18. **Pablo** lo confirma al asegurar que *‘nada nos impusieron’*
- 6.2.19. **¿Por qué Lucas** añade 4 excepciones y las 4 relativas a los alimentos?
- 6.2.20. Sólo cabe que fuera como compromiso de convivencia en las comunidades cristianas mixtas
- 6.2.21. El compromiso de **Pablo** fue distinto: mediante un aporte económico comulgaba con la iglesia madre de Jerusalén, ayudándola a salir del atolladero de su frustrada experiencia de ponerlo todo en común
- 6.2.22. El Concilio terminó con un *‘estrechón de manos’* en señal de comunión y se acordó que **Pablo** y **Bernabé** se dedicarían a los paganos y **Pedro**, **Santiago** y **Juan** a los judíos
- 6.2.23. Este acuerdo de principio **no** supuso violencia por parte de nadie, pero **tampoco** que los judeocristianos cambiasen en la práctica de comportamiento. Para ellos seguía en vigor lo de siempre
- 6.2.24. No fue poco que callaran ante la postura de Pablo y Bernabé. La dedicación de *‘nosotros a los gentiles y ellos a los circuncisos’* **no** se refería a demarcaciones geográficas **ni** etnográficas, **sino** el derecho de seguir misionando cada uno según el don que de Dios había recibido
- 6.2.25. Al poseer ambos el mismo mandato de **Cristo**, *‘id’*, se aceptaba la diversidad en el modo de proponerla, evitando exclusivismos y rivalidades
- 6.2.26. Fue el triunfo de la unidad en la caridad: **catolicidad de la Iglesia**

7. EL CONFLICTO de ANTIOQUÍA (Gal 2, 11-14)

7.1. Se produjo poco después del Concilio de Jerusalén

7.1.1. Lo trae a colación **Pablo** a propósito de la situación *surgida en Galacia* cuando los judeocristianos radicales emprendieron la contramisión a la línea paulina

7.1.2. **Pablo** defiende su postura, recordando el *incidente de Antioquía*, actualizándolo y realizando lo más significativo para su propósito

7.1.3. **No** es una reproducción histórica, **sino** un hecho histórico lleno de matizaciones apologéticas

7.1.4. ¿Qué sucedió?

7.1.4.1. **Pedro** se había hecho *'culpable'*. ¿De qué? De *simulación*, de no proceder con valentía, según la verdad del Evangelio (Gal 2, 11-14)

7.1.4.2. El autor de **Hechos** reproduce en estilo directo lo que **Pablo** espetó a Pedro: *“Si tú, siendo judío, estás viviendo como un pagano y no como un judío, ¿Cómo fuerzas a los paganos a judaizar?”* (Gal 2, 14)

7.1.5. ¿Qué hacía Pedro de reprehensible? Bajo la presión de *'algunos de Santiago llegados de Jerusalén'*, había dejado de tomar parte en las comidas comunes en las que participaban cristianos venidos del paganismo

7.1.6. **Bernabé** y algunos judeocristianos habían seguido su ejemplo

7.1.7. **La duda** está en si coincidía la acusación o punto de vista de **Pablo** con la actuación o porqués del comportamiento de Pedro y Bernabé

7.1.8. Parece ser que no. La postura de **Pedro y Bernabé** *era conciliadora* y pastoralista, en modo alguno afectaba a los principios del cristianismo

7.1.9. Si lo ritual ya no era necesario para la salvación **tampoco** tendría mayor importancia practicarlo en circunstancias coyunturales

7.1.10. El mismo **Pablo** enseñará que hay que saber renunciar a la libertad cristiana antes que escandalizar a un hermano débil (1 Cor 8, 13)

7.1.11. Pero en aquel momento Pablo no lo entendía así. Lo consideraba una *cuestión de principio; equivalía a una vuelta a la Ley*, a una negación de la igualdad de judíos y paganos en Cristo

7.1.12. De ahí que recuerde este su enfrentamiento, no que lo fuera tal y como se expone en Hechos, con el mismo radicalismo e inflexibilidad con que los judaizantes misionaban lo contrario en Galacia

7.1.13. Resumiendo, se diría que la postura de Pedro era una actitud justificativa a corto plazo y la de **Pablo** a largo plazo

7.1.14. La liberación del mensaje cristiano de la cultura judía fue una causa noble, digna de una defensa a ultranza, en la que Pablo empeñó toda su enseñanza oral y escrita y todavía necesaria en la Iglesia de hoy

7.1.15. ¿Resultado?

7.1.15.1. **Pablo** debió quedarse solo, pues de haber tenido algún éxito, aunque hubiera sido parcial, lo habría dicho

- 7.1.15.2. **Antioquía** dejó de ser la Comunidad ecuménica del principio
- 7.1.15.3. Ello le dio alas a Pablo para independizarse
- 7.1.15.4. Se produjo la ruptura entre **Pablo** y **Bernabé** para sucesivas misiones (Hch 15, 39-40)
- 7.1.15.5. En **Hechos** se da como motivo el deseo de **Marcos** de volver a misionar con ellos, a lo que se opone Pablo *“se produjo entonces una tirantez tal que acabaron por separarse el uno del otro: Bernabé tomó consigo a Marcos y se embarcó rumbo a Chipre; por su parte Pablo eligió por compañero a Silas y partió, encomendado por los hermanos a la gracia de Dios”* (Hch 15, 36-40)
- 7.1.15.6. Es extraño que algo tan insignificante produjera una ruptura tan radical
- 7.1.15.7. Lo de **Lucas** es un camuflaje, pues contar la verdad total suponía romper con el objetivo de su obra: mostrar la misión de Pablo como continuación de la Iglesia de Jerusalén (Hch 15,36)

8. SEGUNDA MISIÓN EVANGÉLICA (16, 1-18,22)

- 8.1. Tuvo lugar también durante los 14 años y después del Concilio de Jerusalén y del enfrentamiento con Pedro en Antioquía
- 8.1.1. Algunos prefieren colocar este **2º viaje** antes del Concilio
- 8.1.2. Se extendió por **Galacia**, **Macedonia** y **Acaya**
- 8.1.3. Lo típico ahora es la independencia de **Pablo**, que lleva como compañero a **Silas**, ‘*profeta de Jerusalén*’
- 8.1.4. **Silas** fue uno de los dos delegados de **Jerusalén** para llevar las conclusiones del Concilio a Antioquía
- 8.1.5. **Silas** es el nombre helenizado de **Saúl** y que **Pablo** latiniza en **Silvano** (2 Cor 1, 19; 2 Tes 1, 1)
- 8.1.6. Pasaron por las comunidades creadas en el viaje anterior, aunque sólo se citan **Derbe** y **Listra**, donde gana como colaborador a **Timoteo**, hijo de madre judía y padre gentil, educado en las Escrituras y muy estimado en Licaonia.
- 8.1.7. El hecho de circuncindarlo fue mera cuestión práctica; es como una concesión a los judeocristianos para conseguir más libertad, ‘*pues da igual estar o no circuncidado* (1 Cor 7, 19) y que no contradice a 1 Cor 7, 17-18, pues *“con los judíos me hago judío”* (1 Cor 9, 20)
- 8.1.8. Lo anormal del itinerario, lejos de las grandes rutas y ciudades, y atribuido a las órdenes del Espíritu Santo, da un alto grado de historicidad a este viaje.
- 8.1.9. Por el motivo que fuere -ignorado por **Lucas** y atribuido al Espíritu Santo-aprovecharon la oportunidad de ‘*evangelizar Galacia*’
- 8.1.10. Su objetivo seguía siendo **Europa** (Gal 4, 13. Este salto al nuevo continente era de suma importancia, por lo que tenía que ser voluntad divina
- 8.1.11. Por eso en **Hechos** se escenifica mediante sueños, como en **Tróade**

- 8.1.12. Cruzando Samotracia, isla del Egeo, y Neápolis, llegaron a **Filipos**. El viaje no debió ser tan rápido, pues 230 kms. no se hacían en 2 días
- 8.1.13. **Filipos** había sido fundada por Filipo II entre los años 359/336 y a la que Augusto concedió en el 31 aC. el *ius italicum*
- 8.1.14. A partir de este momento, el autor de Hechos habla en *1ª persona del plural*, pues ya son **4** los misioneros: **Pablo, Silas, Timoteo y Lucas**
- 8.1.15. Allí comenzaba la *vía Egnaziana*, construida el 130 aC. y que unía oriente con occidente, llegando hasta Roma
- 8.1.16. Predicó a orillas del río, convirtiendo a la vendedora de púrpuras, **Lidia**, y su familia; su casa será la iglesia doméstica, conducida sólo por ella, pues no se menciona ningún varón
- 8.1.17. A causa de una esclava Pitonisa, a la que curó, lo que implicaba un adiós a la magia y a la adivinación de **Delfos**
- 8.1.18. El dueño los denunció en el ágora, donde los pretores los prenden, apalean y encarcelan
- 8.1.19. Se produce un *terremoto*. Con este motivo el carcelero y su familia se convierten y los presos son puestos en libertad al hacer saber que son *ciudadanos romanos*
- 8.1.20. Por la vía Egnaziana, cruzando Anfípolis y Apolonia, llegaron a **Tesalónica**, puerto principal de Macedonia
- 8.1.21. Se alojan en una posada hasta que se convierte **Jasón** y predicán durante 3 sábados que Jesús es el Mesías -Rey-, fundando una pequeña comunidad de talante griego
- 8.1.22. Estaba integrada por trabajadores manuales, pequeños comerciantes y ‘*no pocas mujeres nobles*’
- 8.1.23. Los judíos organizaron manifestaciones callejeras, acusándolos de tener a Jesús por Rey, en vez de al Emperador
- 8.1.24. Consiguieron escapa por la noche *¿Hacia dónde?* **No** siguen la vía Egnaziana, **sino** que se adentran en **Grecia**
- 8.1.25. En **Berea** se repite el esquema sinagogal. Enterados los judíos de Tesalónica, vienen por ellos; dejan allí a Silas y Timoteo, se llevan a **Pablo**, vía marítima, a **Atenas**
- 8.1.26. La **carta los romanos** (Rom 1, 13; 15, 22) da pie a pensar que, ya desde este momento, Pablo tenía en mente llegar a Roma y desde allí a **España** (Rom 15, 24. 28)
- 8.1.27. Quería sembrar todo el Imperio, en dirección transversal, del mensaje cristiano. **No** era su objetivo fundar muchas comunidades, **sino** sólo aquellas desde donde el Evangelio se irradiara por sí solo: **Filipos** en Macedonia (Flp 4, 15), **Tesalónica** en Macedonia-Acaya (1 Tes 1, 7 s.), **Corinto** en Acaya (1 Cor 16, 15; 2 Cor 1, 1) y **Éfeso** en Asia (Rom 16, 5; 1 Cor 16, 19; 2 Cor 1, 8)

- 8.1.28. En **Atenas**, símbolo de la cultura griega, **Pablo** presenta su mensaje en la Sinagoga y en el Ágora, como si fuera un estoico o epicúreo
- 8.1.29. Para **Lucas** es el encuentro de dos religiones y dos culturas, la oriental y la occidental, que culminará poniendo en boca de Pablo, y en el Supremo Consejo Judicial del Areópago ¡!, su propio y hábil discurso de apertura irenista (Hch 17, 22-31)
- 8.1.30. Los resultados, tanto en **Berea** como en **Atenas**, fueron inapreciables: **Dionisio** ha quedado como símbolo. No consta que surgiera ninguna comunidad y Atenas nunca más aparece ni en Hechos ni en los escritos paulinos
- 8.1.31. Sigue a Corinto, ciudad reconstruida por Julio César en el a. 44 aC. y capital de Acaya
- 8.1.32. La desigualdad social y la relajación de costumbres andaban parejas. Al buen vivir se llamaba corintear
- 8.1.33. Todas las religiones tenían allí asentamiento. **Pablo** comenzó trabajando con el matrimonio **Áquila** y **Priscila**, expulsados de Roma por Claudio, hasta que llegaron Silas y Timoteo con ayuda económica y se dedicó a la predicación
- 8.1.34. Al asegurar que el Rey era Jesús, se repitió lo de Tesalónica y tuvieron que esconderse en casa de Crispo, jefe de la Sinagoga convertido
- 8.1.35. Animado por una visión, permaneció allí 18 meses y con mejores resultados que en Atenas, nació una comunidad amplia, viva y conflictiva
- 8.1.36. Desde aquí escribió su **1ª carta a los Tesalonicenses** (1 Tes 3, 1-10). Defendido por el procónsul **Galión**, hermano del español **Séneca**, se embarcó para Antioquía, pasando antes por **Cennes**, donde se afeita la cabeza al hacer voto de nazireo
- 8.1.37. Siguiendo ruta, se detiene en **Éfeso**; luego sigue viaje y desembarca en **Cesarea**, dirigiéndose a **Antioquía**

9. TERCERA MISIÓN EVANGÉLICA (Hch 18,23-20, 38)

- 9.1. Después de un tiempo, **Pablo** vuelve a hacerse presente en las regiones de **Galacia** y **Frigia**
- 9.1.1. Un judío alejandrino, **Apolo**, predicaba a Jesús, aunque sólo estaba bautizado con el bautismo de Juana
- 9.1.2. **Priscila** y **Áquila** lo reeducan, bautizan y envían a **Corinto**
- 9.1.3. Mientras tanto, **Pablo** llega a **Éfeso** a mediados del a. 50. **Éfeso** era una ciudad jónica, reedificada en el a. 356 aC, capital de Asia Menor, sede del Procónsul y famosa por el templo y culto a Artemisa, virgen y madre, una de las siete maravillas del mundo. El dogma de María, virgen y madre, se definirá en Éfeso

- 9.1.4. **Lucas** aprovecha la ocasión para hablar también de *bautistas*, discípulos de Jesús, pero bautizados sólo con el bautismo de Juan, y a los que **Pablo bautizó** en el **Espíritu**, imponiéndoles las manos
- 9.1.5. Rechazado por la **Sinagoga**, predica en la escuela de un tal **Tirano** durante 2 años, con frutos en *‘todos los habitantes de Asia, tanto judíos como griegos’*
- 9.1.6. El episodio de *los exorcistas* y la *quema de libros* de magia, que suena a leyenda pagana o cristiana, es poco fiable; así como el *‘tumulto por Artemisa’*, que es más bien de la época del autor
- 9.1.7. Se omite hablar de la actividad de **Pablo** en la comunidad, su irradiación evangélica por los alrededores y sus cartas allí escritas, aunque de todo ello y de los serios peligros que allí corrió dan testimonio esas mismas cartas (Gálatas, las 2 a los Corintios, Filipenses y Filemón)
- 9.1.8. En 2 Cor 1, 8-10; 1 Cor 16, 19 habla de las Iglesias de Asia en plural, entre las que se encuentran Colosas (Col 1, 7-8) y Laodicea (Col 4, 16); también hizo una visita a Corinto entre las 2 cartas a ellos dirigidas (2 Cor 1, 23-2,1)
- 9.1.9. De **Éfeso** salió para **Macedonia** (2 Cor 2,12-13)
- 9.1.10. Luego se fue a **Corinto**, donde permaneció 3 meses (2 Cor 1,1-2; 13; 7,5-6; Hch 20,2-3). Era el final de su tarea misionera en Oriente, por eso escribe a los **Romanos**, preparando su ida a **Roma** y su continuación hasta **España** (Rom 1, 10-15; 15, 23-32); así cumpliría el mandato divino de anunciar el Evangelio a todos los paganos (Rom 1, 14)
- 9.1.11. El viaje concluyó con la decisión de llevar él a **Jerusalén** *la colecta* recaudada en Galacia, Corinto y Macedonia (1 Cor 16, 1-4; 2 Cor 8, 1-5)
- 9.1.12. ¿Por qué él y no los delegados? Porque muchos de los judeocristianos de Jerusalén, a los que llama *‘incrédulos’*, no lo aceptaban (Rom 15,30-31)
- 9.1.13. La colecta no era una limosna, sino un signo de unidad y comunión; justo lo que seguían sin asimilar los radicales jerosolimitanos
- 9.1.14. Aquí termina la información de **Pablo** sobre sí mismo. Se queda en Corinto con ilusiones, proyectos y temores ante la próxima partida hacia Jerusalén.
- 9.1.15. *‘Orad por mí’*, es la última súplica que dirige a los romanos

10. **FINAL de PABLO** (Hch 21-28)

- 10.1. A partir de ahora hay que recurrir a **Hechos** y a informaciones tardías, con ojos críticos y teniendo en cuenta su intencionalidad apologética, reflejada en la estructura teológica y literaria de su obra
- 10.1.1. **Pablo** y los delegados dejaron **Corinto**, debido a una conjura judía y, sin embarcar, se van a **Filipos** por tierra
- 10.1.2. La colecta debía ser importante cuando acompaña a Pablo una delegación tan representativa ¡Gastos incluíos!

- 10.1.3. Desde **Filipos** embarcan hacia **Jerusalén**, haciendo escalas breves en **Tróade, Asso, Mitilene, Quíos, Samos, Mileto, Cos, Rodas, Pátara, Tiro, Tolemaida** y llegando a **Cesarea**
- 10.1.4. La lista, que se corresponde con los itinerarios de la época, y los relatos introducidos son *en gran parte legendarios*
- 10.1.5. La subida a Jerusalén, en la primavera del 54 y los sucesos allí narrados responden en lo esencial a la *veracidad histórica*. Tal es el caso del recibimiento que le hace **Santiago**, el estilo de comunidad afincada en la observancia de la Ley y exigiéndole el gesto de fidelidad a la Ley purificando a 4 nazireos
- 10.1.6. Estando en el templo, cumpliendo los ritos de purificación de los 4 nazireos, **Pablo** fue apresado por los romanos para evitar que fuera linchado por los judeocristianos
- 10.1.7. Era el principio del fin, la consecuencia ineludible de su misión
- 10.1.8. Al día siguiente se inicia una *huelga de hambre contra él*. Denunciada por el sobrino de Pablo, éste es conducido a **Cesarea** en el verano del a. 54, donde **Félix** le encarcela, dándole largas para ver si conseguía una buena retribución
- 10.1.9. A los 2 años Festo sustituye a **Félix**. Se produce un nuevo enjuiciamiento; **Pablo** apela al **César** y es trasladado a **Roma** en el otoño del a. 56
- 10.1.10. Propios de Hechos son *los cinco discursos* puestos en boca de **Pablo** (Hch 22, 1 s.; 23, 1 s.; 24, 10 s.; 25, 8 s.; 25, 24 s.). En ellos el protagonista defiende con eficacia su causa; no se ha manchado con ningún crimen contra la Ley, templo o leyes romanas; el Sanedrín tampoco encuentra pruebas contra él; sólo cabe perseguirlo como defensor de la esperanza de Israel en la Resurrección o por obedecer *la Voz* del camino de Damasco
- 10.1.11. Esta inocencia viene confirmada por los actores del proceso: **Félix, Agripa** que coincide con Festo y el mismo grupo fariseo del Sanedrín: *“no encontramos ningún delito en este hombre”* (Hch 23, 9)
- 10.1.12. Las intenciones edificantes, apologéticas y teológicas del autor han hecho del **Pablo** un doble del proceso de **Jesús**: falsas acusaciones, inocencia, hostilidad del Sanedrín y Sumo Sacerdote, cesiones del Gobernador por política y Agripa como contrafigura de Antipas
- 10.1.13. El viaje de Cesarea a Roma es rico en *datos topográficos*
- 10.1.14. Siguiendo una ruta marina normal, se detiene gustoso narrando la *tempestad y naufragio* con los rasgos típicos de las novelas de aventuras helénicas
- 10.1.15. En **Malta** demostró su carisma de *hombre de Dios*, curando por doquier y siendo atendido a cuerpo de rey
- 10.1.16. De **Pozzuoli** a **Roma** parece más el recibimiento de un héroe que la conducción de un preso

- 10.1.17. Ya en **Roma**, el acusado se convierte en *misionero*: cita a los notables judíos a su prisión domiciliaria, intenta *‘convencerlos a propósito de Jesús’* y, ante el poco aprecio que hacen, se dirigirá a los paganos
- 10.1.18. *‘Allí vivió dos años enteros... recibéndolos a todos... predicándoles... con toda libertad, sin estorbos’*. Esto supondría que **Pablo** quedó en libertad ya desde Pozzuoli
- 10.1.19. Es el **final de los Hechos**, de quien quiso presentarse como biógrafo de Pablo

11. EPÍLOGO

- 11.1. Los datos que a partir de este momento se poseen no son ya **Palabra de Dios**.
- 11.1.1. Afirma el Papa **Clemente Romano** en su 1ª carta, escrita hacia el a. 96, que **Pablo ‘llegó hasta el límite de occidente’**, forma ordinaria de referirse a **España** (1 Clem. 5, 7). La posible libertad anticipada de Pablo en Pozzuoli avalaría este testimonio
- 11.1.2. **Pero...** estos testimonios carecen de base crítica sólida. Tienen en su contra la intención del autor de mostrar la expansión del Evangelio desde Jerusalén hasta los confines de la tierra, pasando por Samaria
- 11.1.3. Ello le habría llevado a suavizar la prisión de Pablo, a darle plena libertad para completar su obra, cuando en realidad debió estar bien preso los 2 años, hasta que fue ejecutado bajo **Nerón**, antes de la persecución, en el a. 58 de nuestra era
- 11.1.4. Si bien esto tampoco pasa de ser una hipótesis
- 11.1.5. Una venerable tradición apócrifa del s. IV-V asegura que fue decapitado y sepultado en la **Vía Ostiense**